

[illegible]

[illegible]

ردیف	اسم باب	صفحہ	ردیف	اسم باب	صفحہ	ردیف	اسم باب	صفحہ
۲۳۱	باب ما جاء في الوتر بسبع	۲۳۲	۲۳۲	باب ما جاء في الوتر بخمس	۲۳۳	۲۳۵	باب ما جاء في الوتر بركعتين	۲۳۵
۲۳۲	باب ما جاء في الوتر	۲۳۵	۲۳۳	باب ما جاء في الفتن في الوتر	۲۳۴	۲۳۶	باب ما جاء في صلاة الصبح بالوتر	۲۳۶
۲۳۳	باب ما جاء في صلاة الصبح بالوتر	۲۳۶	۲۳۴	باب ما جاء في الوتر في الصلاة	۲۳۵	۲۳۷	باب ما جاء في صلاة عند الزوال	۲۳۷
۲۳۴	باب ما جاء في صلاة الاستسحارة	۲۳۸	۲۳۵	باب ما جاء في صلاة الاستسحارة	۲۳۸	۲۳۸	باب ما جاء في صلاة النحر على النبي صلعم	۲۳۸
۲۳۵	باب ما جاء في صلاة النحر على النبي صلعم	۲۳۸	۲۳۶	باب ما جاء في صلاة النحر على النبي صلعم	۲۳۸	۲۳۹	باب ما جاء في صلاة النحر على النبي صلعم	۲۳۹

۲۱۲

٢٦٠	فضل يوم الجمعة	٢٦١	في صلاة الترتي في يوم الجمعة	٢٦٢	ما جازني الاغتسال في يوم الجمعة	٢٦٣	في فضل غسل يوم الجمعة
٢٦٩	في الوضوء يوم الجمعة	٢٦٢	ما جازني التكبير في الجمعة	٢٦٣	ما جازني ترك الجمعة من غير عذر	٢٦٤	ما جازني كم يوفى الى الجمعة
٢٧٠	ما جازني وقت الجمعة	٢٦٤	ما جازني الخطبة على المنبر	٢٦٥	ما جازني الجمعة من خطبتين	٢٦٥	ما جازني قسمة الخطبة
٢٧١	ما جازني القراءة على المنبر	٢٦٥	ما جازني الاستقبال امام اذا خطب	٢٦٦	ما جازني اكثر من اداء الزلزال الا ان خطب	٢٦٦	ما جازني كراهية الكفا والامم خطب
٢٧٢	ما جازني الخطبة يوم الجمعة	٢٦٦	ما جازني كراهية الاعتقاد ان الخطبة	٢٦٧	ما جازني كراهية شئ لا يدعى على المنبر	٢٦٧	ما جازني اذان الجمعة
٢٧٣	ما جازني الكلام قبل ان يام المنبر	٢٦٧	ما جازني القراءة في صلاة الجمعة	٢٦٨	ما جازني صلاة في صلاة يوم الجمعة	٢٦٨	ما جازني التسليمة قبل الجمعة وبعد
٢٧٤	ما جازني الخطبة يوم الجمعة	٢٦٨	ما جازني الخطبة يوم الجمعة	٢٦٩	ما جازني الخطبة يوم الجمعة	٢٦٩	ما جازني الخطبة يوم الجمعة
٢٧٥	ما جازني الخطبة يوم الجمعة	٢٦٩	ما جازني الخطبة يوم الجمعة	٢٧٠	ما جازني الخطبة يوم الجمعة	٢٧٠	ما جازني الخطبة يوم الجمعة

البواب

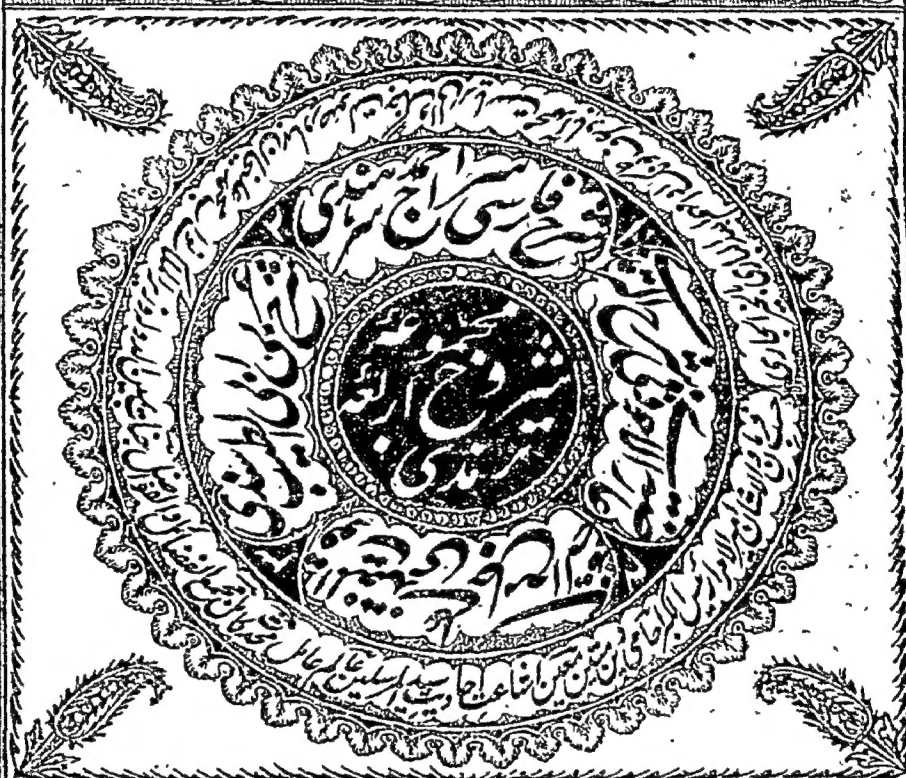
٢٩٤	باب في انفس يوم السيد	باب في صلوة العيدين قبل الخطبة	٢٩٤	باب في صلوة العيدين في غير اذان ولا اقامة	٢٩٨	باب في الصلاة من العيدين
٢٩٩	باب في التكبير في العيدين	باب في صلوة قبل العيدين ولا بعد	٥٠٠	باب في خروج النساء في العيدين	٥٠١	باب في خروج العيدين الى العيدين
٥٠٢	باب في اكل يوم الفطر قبل الخروج	باب في الصلاة	٥٠٥	باب في خروج العيدين الى العيدين	٥٠٥	باب في خروج العيدين الى العيدين

باب الثامن

[illegible]

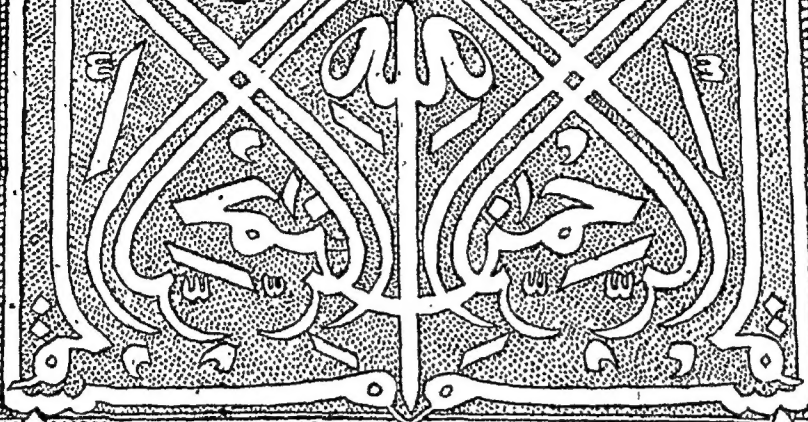
مَآئِدَةُ اللَّهِ لَا تَفُوتُ أَحَدًا

احمد سيد جانشين ارادى ان من شرح حيدر اربع عناوين متيقن سائر احوال حبيب ايجاد و حل لغات و مطلاحات على وجه الكمال لى



باجه تمامه ابى رحمت غفران محمد بن حسن خان منقوش در بیت یافته خدمت بادر محمد مصطفی خان ببر

مَآئِدَةُ اللَّهِ لَا تَفُوتُ أَحَدًا



شرح سراج احمد

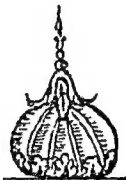
الحمد لله الذي ظهر خفته القلم بأخراجه الكائنات من العدم وقضل الانسان بحمل الامانة على سائر الامم سيما المصطفين من بين الكافة بالكرم
 والصلوة على سوله الذي اسلمه بالحق بشيخه وذا يراوه من الظلم وعلى الداء احياءه الذين نفعوا في اللج والقدرة والسلام على امتنا
 الشرفين على فهم النصوص الاحاديث على خصوصاً على ذوي الرشد والاجتهاد مثل العلامة الشافعية ائمتهم في الملوك اعظم الابدان في تبيين
 سراج احمد بن محمد رش السندى الحنفى الفاروقى يكيون فرغ از ترجمه صحيح مسلم كذا يري بعض الناس في ترجمه صحيح ترمذى كذا شتمت بر احاديث وفقه وصول
 كرده آيد با وجود آنچه اسباب از شرح و ترجمه آن موجود بود صرف توكل بر حق تعالى نموده و توفيق از دى تعالى جست بتاريخ پانزدهم شهر ذى حجه سنه يك نود و ست
 و نوزدهم از هجرت نبوى دران امر اقدم نموده محض بفضل از دى ميم بركت رسالت نبوى عليه الصلوة و التسليم بتاريخ شانزدهم شهر ذى حجه سنه

شرح ابى الطيب

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي شيد اركان الدين الحنفى بكتابه المبين واحكم اصول احكامه بحكمات بيناته المرجية لليقين والصلوة والسلام على
 السبعين الكافة العالمين الذين بعث فيهم رسولا منهم محمد بن عبد الله عليه وآله وسلم وبعث فيهم انبياءا وحكما وان كانوا من قبل نبيهم

قوت المصنف

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله على فضله العليم والصلوة والسلام على نبيه الكريم وعلى الله وصحبه خروى بفضل الجسيم هذا الكتاب الرابع ما وعدت
 بوضعه على الكتب الستة وهو تعليق على جامع ابى عيسى الترمذى على منط ما علقته على صحيح البخارى السمي بالمشيخ و
 صحيح مسلم السمي بالديباچه وعلى سنن ابى داود السمي بمقرعة الصغرى وسميته قوت المصنف على جامع الترمذى جعله الله خالصا
 لوجه الكريم موجبا للفوائد المجتات النعمة مقدرة قال الحافظ ابو الفضل بن طاهر في كتاب شروط الائمة لم يقل عن واحد من الائمة
 الخمسة قال شرط في كتابي هذا ان اخرج على كذا لكن لما سيرت كتبهم علم بذلك شرط كل واحد منهم فشرط البخارى ومسلم والشافعية



عارضه الاجود

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على

سيدنا محمد

وعلى آله

وسيدنا شيخنا

الشيخ الجليل

السيد الشريف

الامام العالم

المحدث الحافظ

الثقة الثابت

شيخ مشيخ

الاسكندر والنسب

الطاهرين

بين دحية

بسم الله الرحمن الرحيم
 وصلى الله على سيدنا محمد
 وعلى آله وسيدنا شيخنا
 الشيخ الجليل السيد الشريف
 الامام العالم المحدث الحافظ
 الثقة الثابت شيخ مشيخ
 الاسكندر والنسب الطاهرين
 بين دحية والحسين
 بن محمد بن عبد الله بن
 عثمان بن النضر بن
 الاكامل بن علي

شرح سراج احمد

یک هزار و دویست و بیست و دوم روز یکشنبه با تمام سید و در ابتدای کتاب مقدمه بنویسد که شمل باشد بر فواید و در هر یک که از دانش آن گزینست از احوال مصنف و اصطلاحات وی از صحیح و حسن و عریب و منکر و شاذ و غیره و آنچه مصنف درین کتاب بطریق تعلیق ذکر کرده است بعد از حدیث و گفته و فی الباب عن فلان و در بعضی جاویه عن فلان اگر چه مصنف در طریق اسناد زبده است لیکن مصنف اسناد را مع حدیث حذف کرده گفتا نموده باین تواتر فی الباب عن فلان این عاجز مهاجر از کتب تفتیش نموده آنها را پسند ساخت مگر بعضی که در نظر نیامده آنها را بچنان فرو گذاشت و در اینجا گفته که حدیث صحیح و در بعضی مواضع سوا آنها که از دیگر صحابه بروی گشته آنها را نیز ایراد نموده و زیاده بر آن کرده و در بعضی مقامات تحقیق و توفیق آنرا بیان نموده و اکثر درین کتاب صحت گفتا نموده موافق قواعد و کلام ما شاء الله و در بعضی جا که ذکر کتب هم نموده تا طبع مردم عوام از آن معلوم گردند و اگر کلامی که در کتب دیگر و کتب معتبره است و در بعضی جاها عبارت عربی را هم آورده است و در اکثر مقامات حواله کتاب هم کرده است الا ما اشارت و مصنف در آخر کتاب کتاب الغلط نوشته است چون که در این در مقدمه ضروری بود برخی را از آنها غلط در مقدمه هم ذکر نموده است تا مردم از آن مستغنی گردند و اگر چه ترجمه این بیچاره لائق آن نیست و قابلیت آن ندارد که در نظر خوان در آید و از مطالعینش مخطو نگردد لیکن این عاجز را از توجهات کرامه ایشان آن را ذکر کرد و دعای آخرتین ذره بقیه قدر را یاد و شاد فرماید شاید حق سبحانه تعالی بکرم و فضل خویش بذروه اجابت مقرون گرداند غرض کلی و مقصود اصلی این خاکسار از تسوید ترجمه آنست که عنایات و اسباب العطیات بصدقه ترجمه حدیث حضرت نبوی صلی الله علیه و آله و سلم و توجیه امالی آن درباره این کمینه در رسد که در خدام و موالی عتبه و مالیشان مشغور و مشغور گردانند مصراع بر کریان کار باد شوار نیست بمصر اعشایان چه عجب گریزانند از کار بیت اگر پادشاه در پیر و زن بیاید تو اسه خواجیه بلبت کن *

شرح ابی الطیب

فاقرال باحادیثه الزاهره المشهوره بان هو الاصحیح یقوی ریباً لمبتدعین و صحیح بصحاح احادیثه سقم قلوب لعالمین و مرفوع بطرق حسنه اعلام الدین و اوضحها سبیل المحسنین فتزی الاسناد فی الروایات للعدل الثقاة سبباً متصلاً الى اللحوق بسبیل المرسلین و موجبات التجا و الفوهم الناجین فطوّل لمن اعتصم بحبل الله المتین و استمسك بعریل حدیث رسول الله صلی الله علیه و آله فاتم الفی المبین اصابعه فی قول العبد الراجی عفو ربّه الغافر محمد ابی الطیب بن عبد القادر السندی مولدًا والمدنی موطنًا و الحنفی مذهبًا و النقشبندی طریقهً لیساً کان کتاب سنن المحافظ الحجة المتقن المحدث

قوت التذکر

الحديث المجمع على ثقته نقلته الى الصحابي المشهور واما ابوداود والنسائي فان كتابهما ينقسم على ثلاثة اقسام الاول الصحيح المخرج في الصحيحين والقسم الثاني صحيح على شرطهما وقد حكى ابو عبد الله بن مناذ ان شرطهما اخراج احاديث اقوم لمجتمع على تركها اذا صح الحديث باتصال الاسناد من غير قطع ولا ارسال فيكون هذا القسم من الصحيح الا انه طريق لا يكون طريق ما اخرج البخاري ومسلم في صحيحهم ابل طريقه طريق ما ترك البخاري ومسلم من الصحيح لما بينا انهما تركا كثيرا من الصحيح الذي حفظاه والقسم الثالث احاديث اخراجها من غير قطع عنها بصحتها وقد بانا غلها بما سمعهم اهل المعرفة واما ابوداود عا هذا القسم في كتابها كراية قوم لها واحتجاجهم فواخرها وبينا سقمها بالزول الشهية وذلك اذا المرجح لها طريقا غير لا نفاق عند هام من رآه الرجال واما ابو عيسى الترمذي فكتابه على رتبة اقسام الاول وهو صحيح مقطوع به وهو ما وافق البخاري ومسلم والثاني ما هو على شرط ابوداود والنسائي كما بينا في القسم الثاني لها وقسم ثالث القسم الثالث لها اخرجها وابان عن علته وقسم رابع ابان هو عنه وقال ما اخرجت في كتابي الا حديثا قد علمت بعض الفقهاء فعل هذا الاصل كل حديث اخرجته بحتج وعمل بموجب عمل اخرجته صحيح طبقا لم يصح قد انما خرج عن نفسه فانه تعلم على كل حديث بما فيه كان من طريقين يتنجم الباب الذي فيه حديثه مشهور عن صحابي قد روى الطريق

عارضه الاحوذ
ابن علي بن دحية
مضى الله عنه
حدثني بحجيم
هذا الكتاب
الشيخ الفقيه
العالم الاوحد
المحدث المحافظ
ابو القاسم خلف
ابن عبد الملك
ابن بشكوال
قال حدثني
به الامام
الاوحد
المحدث المتقن
المحافظ القاض
ابو بكر
ابن عبد الله
الاشبيلي
المعروف
باب العربي
المالك
مضى الله عنه
قال الحمد
مبلغ الحمد
اذ لا يستطيع
العبد ان يبلغ
كنه المصد
وكيف يتعلق
طبعه لاحد
والمصطفى

شرح سرچ احمد

و اجازت عامه چنانکه گوید اجازت همه مسلمانان یا یکی را که مراد از زندگانی در یابد یا با فلان اقلیم یا با فلان بلد و اجماع و اجازت مطلق بهم یعنی
 بزرگ اسم باشد چنانکه گوید بعضی مردم یا جماعه را از مردم اجازت و اجماع یا مصل یعنی بزرگ اسم بدون نسبت چنانکه گوید احمد را اجازت و اجماع و اجماع مطلق
 چنانکه گوید اجازت و اجماع را از مردم که بعد ازین قول شود و اجازت موجود یا مصل و مطلق بشرطی چنانکه گوید اجازت و اجماع را از مردم که بعد ازین قول شود و اجازت
 کسی را از مردم که بعد ازین قول شود و اجازت و اجماع را از مردم که بعد ازین قول شود و اجازت و اجماع را از مردم که بعد ازین قول شود و اجازت و اجماع را از مردم که بعد ازین قول شود
 بطریق اولی اگر ادای حدیث بدو به وثوبت عدالت کند بداند که حدیث را و این را تقسیم طبقات کرده اند و طبقه در اصطلاح ایشان عبارت از عبارت است
 که در سن سال و ملاقات مشایخ با هم شریک باشند و گاهی یک شخص بدو اعتبار از دو طبقه شمرده میشود چنانکه انس بن مالک که باعتبار ثبوت صحبت او
 با حضرت فاطمه علیها السلام در طبقه عشره مبشره و کبار صحابه شمرده میگردد و باعتبار ضعف سن و خرد سالی در طبقه که ادنی و خرد از عشره مبشره اند شمرده
 و این حساب و غیره جمیع صحابه را باعتبار صحبت یک طبقه ساخته اند و ابو عبد الله محمد بن سعد بن ابی شیبه را باعتبار مزید و زیادت صحبت که بعد از
 و اسلام و حضور معنای و غیره باشد ایشان را طبقات طبقات ساخت و همچنین تابعین را این حساب باعتبار اخذ حدیث از بعضی
 صحابه یک طبقه قرار داد و محمد بن سعد باعتبار تفاوت و غیره ایشان را طبقات گردانید بداند که حدیث در اصطلاح محدثین قول و فعل و
 تقریر را آنحضرت را گویند و سعی تقریر آنست که شخصی نزد آنحضرت کار نمی کرد و آنچه می گفت و آنحضرت بر آن مطلق شد و منی نکرد و آنچه نمود
 و سکوت و زید و از استقر داشت این را تقریر گویند و نیز بعضی قول و فعل و تقریر صحابه و تابعین را نیز حدیث می گویند

شرح ابی الطیب

فیهم نظر الله اصل اسع مقلته فوعاها فاذا ما کما سمعها و اما جلاله قدر الامام الحجة الاوحد الثقة الحافظ المتن
 ابی عیسی محمد بن عیسی الترمذی فغنیة عن البیان و کفی به فضلا لانه اخذ عن محمد بن اسمعیل البخاری و قتیبة بن سعید
 و محمد بن غیلان و محمد بن بشار و احمد بن منیع و محمد بن المثنی و سفیان بن وکیع و غیره و اخذ عنه خلق کثیر حتی اخذ عنه البخاری
 کما ذکره فی کتابه هذا و له تصانیف کثیرة فی علم الحدیث منها الشاغل و کتاب هذا الصحیح ثم اعلم ان ابی عیسی رحمه الله کتبه
 علی اربعة اقسام قسمة صحیح و مقطوع بح و هو ما وافق البخاری و مسلم و قسمة علی شرط ابی داود و النسائی

قوت المختار

ما لم یشرک غیره و قد سلك النسائی اعمض تلك المسالك واجلها و قال لقاض ابو بکر بن العربي فی اول شرح الترمذی علی عاقل الله
 اقول ان کتابنا یجفع هو الاصل الثاني فی هذا الباب الموطأ هو الاول فی الباب علیه ابنی النجاشی و القشیری و الترمذی فما دونهما
 طائفة قویا یستعونه و لیس فی قدر کتاب ابی عیسی مثله حلاوة من علم و نفاسة منزع و عزوبة مشرو و فیہ اربعة عشر علیا علیها
 صنعت و ذلك اقول بالی العمل و اسند و صح و اسقط و عدد الطرق و جرح و عدل و اسمی و اکتی و وصل و قطع و اوضح المعلوم به و المذکورین
 اختار العلم آفة الخ و القبول لا تارة و ذکر اختارهم فی تأویله و کل علم من هذه العلوم اصل فی باب و فرج فی نصاب القاضی لا یزال

جلت زهرا زهر النجوم	کتاب الترمذی ریاض علم	بالتاب اقيمت كالسوم	به آثار واضحة ابینت
نجوم النصوص و للعموم	فأعلاها الصحاح و قل نادر	وقد بان الصحيح من السقيم	ومن حسن بليها و غريب
معاملة لطلاب العلوم	فعلله ابو عيسى مبيناً	تخيرها أولوا النظر السليم	وظنوا بأداب صحاح
وأهل الفضل و الفهم القويم	من العلماء و الفقهاء قدما	تفنن فيه أرباب العلوم	فجاء كتابه على أيتنا
نفيد نفوسهم أسنى النور	و يقبسون منه نفيس علم		

عائشة الخو
 من اول مرة
 فسال الله
 العظيم ان
 يتخذ نامن
 رحمة بقسم
 يضعف منه
 ثوابا و يكرم
 به ما بان له
 المنعم الكريم
 و بعد فلان
 طائفة من
 الطلبة تضرعوا
 عن رغبة
 صادقة في
 صرف الهمة
 الى شرح كتاب
 ابی عیسی الترمذی
 فصادقوا
 تبعاداً عن
 امثال ذی
 و قیلم عالم
 الغیوب
 انی احرص
 الناس علی
 ان تلتقن
 اوقاته
 مستغرقة
 فی باب العلم
 الا انی نیت

شرح سرخ احمد

عاصم الاخوان
لعدم التضعف
او تخافه
التضعف
ليس من
شان العالمين
اوله يسمي
قول رب
العالمين
لبيته الكريم
قَالَ يَكْفُرُ
يَهَاهُوَ كَلَامُ
فَقَدْ وَكَلَّمَ
هَاقَ وَمَا
يَسْقُوا بِهَا
يَكْفُرِينَ
وَقَالَ فِي
المعترضين
والمستكرين
أَقْصَرُ ب
عَنْكُمْ
الَّذِي كَر
صَحَّاحَانِ
كُنْتُمْ
قَوْمًا مُصْرِفِينَ
أَبَات زَال
طَائِفَةٌ مِنْ
الْأُمَّةِ
ظَاهِرٌ عَلَى الْحَقِّ
إِلَى يَوْمِ الدِّينِ

صدق مخبر آن قطعی و یقینی است و حدیثی که در آن بطریق اسناد سخن بنمایند سه قسم است صحیح و حسن و ضعیف صحیح مرتبه اول است و ضعیف مرتبه انفی است و حسن مرتبه متوسط حدیث صحیح آنست که بتقل عدل تام الضبط متصل السند تا منتهای ثابت شده باشد اگر این صفها بوجبه الی تمام پیدا است اثر صحیح لذاته خوانند و اگر نوعی از قصور و نقصان بدان راه دارد و کثرت طرق باین نقصان کرده اثر صحیح غیره خوانند و اگر کثیر آن نقصان نکرده اثر احسن لذاته خوانند و اگر در حدیث ضعیف تعدد طرق جبر نقصان ضعف وی کرده اثر احسن غیره خوانند و ظاهراً بطرام عموم در انست که در حسن نقصان در همه صفات مذکوره راد دارد و اما تحقیق آنست که در حسن لذاته ضعف و نقصان در ضبط است و تحفظ و باقی صفات بحال خود است و در ضعیف و حسن غیره نقصان در همه صفات راه دارد و اساساً بی در او اکل کتب نیز نوشته اند بطریق بسط و تفصیل چنانکه ابن الاثیر در او اکل جامع الاصول و امام نووی در او اکل شرح مسلم لکن همه بسط بودند اکنون حسنی عدالت و ضبط بیان باید کرد تا تعریف این اقسام متکشف گردد بدین آنکه مراد باین است که در شخص که حامل و باعث گردد او را بر ملازمت تقوی و مروت و مردان تقوی اجتناب اعمال سیر است از شرک و فسق و بدعت و ذراجتنا ب از صغیره اختلاف است و محتار عدم اشتراط آنست که از طاقت بیرونست مگر امرار و دوام بران که آن نیز از قبیل کبیره است و مردان مروت نیز از بعضی خصائص و نقائص است که نه مقتضای همت و مردانگی است مثل بعضی مسامحات و ینیه چنانکه اکل و شرب در بازار و بول در شارع عام و مانند آن و باید دانست که عدل روایت عامتر است از عدل شهید و شامست مرعبد رانیز و عدل شهادت مخصوص بحسرت و مراد بنبط حفظ و تثبیت مسموع است و یادداشتن

شرح ابی الطیب

من رای الرجال وقسم را بعرابان هو عنه و قال ما اخرجت في كتابي الا حديثاً قد عمل به بعض الفقهاء فعل هذا كل حديث احتج به محجة او عمل بموجبه عامل اخرجه سواء صحه الطريق اليه ام لم يصح و كان طريقه انث يترجع الباب الذي فيه حديث مشهور عن صحابي قد صحه الطريق اليه واخرجه حديثه في الكتب الصحاح فيورد في الباب ذلك الحكم من حديث صحابي اخر لم يخرجوه من حديثه ولا يكون الطريق اليه كالطريق الى الاول الا ان الحكم صحيح ثم يتبعه بان يقول وفي الباب عن فلان

قوت الترمذی

هذا حديث حسن وهذا حديث حسن صحيح ونحو ذلك فينبغي ان تصح اصلاك جماعة اصول ويعتمد على ما اتفقت عليه و قال كذا ابن حجر في نكته حل بن الصلاح قد ائتمروا على المديني من وصف الاحاديث بالصححة وبالحسن وفسد في حله كانه ائتمروا السابق لهذا الاصطلاح وعند البخاري يعقوب بن شيبة وغير واحد عن البخاري اخذ الترمذي فاستدلوا الترمذي بذلك فاهون البخاري ولكن الترمذي اكثر منه واشار بذلك و اظهر الاصطلاح فيه وصار انهم به من غير و قال ابن الصلاح قول الترمذي وغيره هذا حديث حسن وياشك ان الحسن قاصر عن الصحيح فجميع بينهما في حديث واحد جمع بين نفخ لك القصص و انباك قال جواب ان ذلك يرجع الى الاسناد فاذا لم يرد الحديث الواحد بسنادين احدهما اسناد حسن والاخر اسناد صحيح استقام ان يقال في ان حديث حسن صحيح اي ان حسن بالنسبة الى اسناد صحيح بالنسبة الى اسناد اخر على ان غير متكرران يكون بعض من قال ذلك راد بالحسن معناه اللغوي وهو تمثيل الي النفس لا ياباه العقل والمعنى الاصطلاح الذي نحن بصدده انتمى وقال ابن دقيق العيد في الاقتران في على الجواب الاول الاحاديث التي قيل فيها حسن صحيح مع انه ليس الاصحاح قال في كلام الترمذي في مواضع يقول هذا حديث حسن صحيح لان هذا الوجه قال في الاول في جواب هذا السؤال انه لا يشترط في حسن القصص عن الصحيح وانما يجيء بالقصص ويغنى ذلك في اذ اقصر على قوله حسن فالتقصير لانه من قيد الاقتصار لمن حيث حقيقته وذاته وبشر ذلك

شرح سراج احمد

مروی از قوای و اختلال بختی که ممکن و قادر گردد بر استخراج و آن دو قسم است ضبط ضرب در و ضبط کتاب ضبط صدر بیا داشت حفظ قلب است و ضبط کتاب بجا داشت و صیانت آن نزد خود تا وقت ادا و چوه طعن متعلق به الدلت را پنج قسم داشت اول کذب راوی دوم اتهام وی بکذب سوم فسق چهارم جهالت پنجم بدعت و هر کدام راوی آنست که ثابت شده باشد کذب وی در حدیث نبوی علیه الصلوٰة والسلام و حدیثی را که معلوم نیست راوی بکذب موضوع خوانند و هر که ثابت شد از وی تمت بکذب در حدیث اگر چه وقوع آن در تمام عمر نگذار بود و اگر چه توبه کن دیگر حدیث وی مقبول نیست بخلاف ثاب و چون توبه کند اقل او و مراد بحديث موضوع در اصطلاح محدثین اینست نه آن که البته ثابت شود و وضع و کذب در خصوص این حدیث که حکم وضع و افترا بخاک نمون غالب است و قطع یقین بدان راه نیست فاز الکذب قبل اصدقا و اما اتهام راوی بکذب آن بود که مشهور و معروف شده باشد بدروغ گفتن در سخن گرچه وقوع آن در حدیث نبوی علیه الصلوٰة والسلام از وی ثابت نشده و روایت بخالف قواعد معلوم ضروری شرع نیز چنین حکم دارد و این قسم را متروک خوانند چنانکه گویند حدیثه متروک او هو متروک الحدیث و این چنین اگر کسی توبه کند توبه وی صحیح میشود و اما اگر صریح و بیسای صلاح در ناصیه حال وی لا محاله گردد حدیث از وی میتوان شنید و آنکه احب آن با طریق مذرت دروغی در کلام وی دروغی نبوی علیه السلام بوجود آید اگر چه محصیت است اما در تسمیه حدیث وی به موضوع و متروک تاثیر ندارد و اما فسق مراد بوی فسق در عمل است نه اعتقاد که آنرا داخل بدعت دارند و اکثر استمال بدعت در اعتقاد است و کذب نیز اگر چه داخل فسق است و لیکن بحجبت شرت طعن در وی و غلط این حکم و را

شرح ابی الطیب

وفلان و بعد جماعة منهم الصحابي الذي اخرجه ذلك الحكم من حديثه كذا قال الحافظ ابو الفضل بن طاهر وقال ابن الصلاح وفي علوم الحديث كتاب ابی عیسی الترمذی اصل فی معرفة الحسن وهو الذي نوبه باسمه واكثر من ذكره في جامعه وتختلف النسخ من كتاب الترمذی فی قوله هذا حديث حسن وهذا حديث حسن صحيح ونحو ذلك فينبغي ان نصح اصلاک من كتاب الترمذی بجماعة اصول وتعمد على ما انفقت عليه وقال ابن الصلاح قول الترمذی وغيره هذا حديث حسن صحيح فيه اشكال لان الحسن قاصد عن الصحيح

قوت المتنبی

وبیانہ انه من صفات الرواة تقتضيه قبول الرواة وتلك الصفات درجات بعضها فوق بعض كالقسط والحفظ والاتقان مثلاً فوحي الدرجة الدنيا الصدق وعدم التهمة والذكر بآبائهم وجدها على منه كالحفظ والاتقان فاذا وجدت الدرجة العليا لم يبق لك وجه الدنيا كالحفظ مع الصدق فيصح ان يقال في هذا ان حسن باحتساب وجهي الصفة الدنيا وهو الصدق مثلاً صحيح باحتساب الصفة العليا وهي الحفظ والاتقان يلزم على هذا ان يكون كل صحيح حسناً ويلزم ذلك ويؤيد ذلك قولهم هذا حديث حسن في الأحاديث الصحيحة وهذا موجه في كلام المتقدمين انتهى وقال الحافظ عماد الدين بن كثير اصل هذا السؤال غير متجانس الجمع بين الحسن والصحة في حديث واحد رتبة متوسطة بين الحسن والحسن وقال ثلث مراتب الصحيح اصلاها والحسن ادناها والثالثة ما يتشرب من كل منهما فان كل ما كان فيه شبهة لم يخص لاحدهما اختص برتبة مفردة كقولهم لزم وهو ما فيه جلاوة وموضوعة هذا حلوا مضاي فقال فعل هذا يكون ما يقول فيه حسن صحيح اعلى رتبة عنده من الحسن ويكون حكمه على الحديث بالصحة المحفزة اقرب من حكمه عليه بالصحة مع الحسن فقال الحافظ ابو الفضل العراقي في نكتة على ابن الصلاح وهذا الذي قاله ابن كثير في حقه لا دليل عليه هو بعيد من فهمهم معني كلام الترمذی قال الامام بدر الدين الزركشي الحافظ ابو الفضل بن حجر كلاهما في النكتة على ابن الصلاح هذا يقتضيه اثبات قسم ثالث ولا

عازفة الا حوز
ولعل الله
ان يحقق المنة
فان يحلنا
من قال
فيه المصطف
يحل هذا
العلم من
كل خلف
عدوله
ينفون عنه
تحرير
الخالكين
والنحال
المبطلين
ودعوى
الجاهلين
وما فتوا
يفزعون
نسق الحمد
لي في هذا
الامر لا لالح
باب النجاة
واربعة
فجوعاء
في اربعة
الاجابة
في الدابة
والرضاء
في الطاعة

شرح سراج احمد

عائیه الاحوذ

جدا نموده اند و انقیاد از نام راوی نیز سبب طعن در حدیث است که چون نام وی معلوم نگردد و حال وی نیز معلوم نخواهد بود و نتوان دانست که نقد است یا غیره چنانکه گوید اخبار فی رجل او اخبار فی شیخ و آنرا بهم خوانند و حدیث مهم قبول نگردد مگر آنکه صحابی باشد که استخراجه عدل اندو اگر مسلم باشد بلفظ عدل نیز چنانکه گوید اخبار فی عدل او اخبار فی ثقة را بخواند و صحت آنست که قبول نیست چه تواند که باعتقاد خود او را نقد نیک کرده باشد و در نفس الامر نباشد پس گوید نام او را هم بداند که گفته است و اگر امام حاذق بنویسد قبول است و آنرا بدست مراد بدان اعتقاد چیز نیست که احداث کرده باشد بر خلاف آنچه معروف و معلوم است از آنحضرت نوع شبهه و تأویل بر طریق محمد وجود و عناد عائد که آن کثرت و حدیث بدست مردود است و نزد بعضی اگر شصت است بصدق لجه و صیانت لسان قبول است و بعضی گفته اند که هر که منکر است امر متواتر از شرح که معلوم است بضرورت بودن او از زمین مردود است و هر که نبیان صفت بود اگر چه مخالفان او را تکفیر کرده باشند قبول است با انضمام ضبط و ورع و تقوی و احتیاط و تحت آنست که اگر ادعی باشد خود در مقام ترویج و تیزین بود قبول نکنند و اگر نه این چنین است قبول کنند مگر آنکه چیزی روایت کنند که تقوی بدعش بود مردود است و باجماع احادیث مختلف اند و از حدیث از اهل بدع و اهل هوا و ارباب مذاهب را که در جمیع الاصول میگویند که آنرا کرده اند جماعه از ائمه اهل حدیث از فرق خارج و از آنها که منسوب اند بقدر و تشیع و رفض و دیگر اصحاب بدع و اهل هوا و جماعه دیگر احتیاط نموده اند و احتیاط کردند و ترویج و زیدند از حدیث ازین فرق و هر کدام را بیان است انتهى و شک نیست که اخذ حدیث ازین فرق بعد از تخریج صدق و صواب خواهد بود و با وجود آن احتیاط در عدم اخذ است چه ثبوت رسیده است که این مردم وضع حدیث برای ترویج مذاهب خود مینمودند و باز توبه و رجوع اقرار میگردانند و الله اعلم وجه طعن بخلق بضبط را

شرح ابی الطیب

ففي الجمع بينهما في حديث واحد جسم بين نفي ذلك التصور واثباته قال وجوابه ان ذلك راجع الى الاستناد فاذا روى الحديث الواحد باسنادين احدهما اسناد حسن والاخر اسناد صحيح استقام ان يقال فيه انه حديث حسن صحيح اي انه حسن بالنسبة الى اسناد صحيح بالنسبة الى اسناد اخر على انه غير مستنكر ان يكون بعض من قال ذلك اراديا بحسن معناه اللغو وهو ما قيل اليه النفس ولا يابا به القلب و من معناه الاصطلاح الذي نحن بصدده ما نفى قال ابن دقيق العيد في الاقتراح يرد على الجواب الاول الاحاديث التي قيل فيها حسن صحيح مع انه ليس لها الاصحاح و

قوت القدر

وعبارة الزكشي هو خرق لاجماعهم فان يلزم عليه انه لا يكون في كتاب الترمذي حديث صحيح الا قليلا لقلته اقتضاه على قوله هذا صحيح مع ان الذي يعبر به بالصحة والحسن اكثر من موثق في الصحيحين قال الشيخ سراج الدين البلقيني في حاشي اسطرلاب ايضا في هذا الجواب انظر لكن جزم الامام شمس الدين بن الجوزي في الهداية فقال لذي قال صحيح حسن والترمذي يعني انتساب صحة وجها فنهى عن دون الصحيح معناه وقال ان زكشي فان قلت فما عندك في دفع هذا الاشكال قلت يحتمل ان يريد بقله حسن صحيح في هذه الصورة الخاصة بالتراتب استعمال هذا قليلا كدليل على جواز استعمال بعضهم حيث ضعف الحسن بالصحة على قول من ادعى الحسن في القسم الصحيح فيجب ان يريد بحقيقتها في اسناد واحد باعتبار حاله فيكون فيجب ان يكون سمع هذا الحديث من رجل مرة في حال كونه مستقيا او مشروقا بالصدق والامانة ثم ترقى في ذلك الرجل المستمع والفقير حاله الى درجة العدالة فسمعه منه الترمذي او غيره مرة اخرى فاخبرنا كوصفين وقد روى عن غيره انه سمع الحديث الواحد على شيخ واحد غير مرة قال وهذا الاحتمال ان كان بعيدا فهو شبه ما يقال قال فيحتمل ان يكون الترمذي الذي اجتهاد الوجهه وادى اجتهاد غير الوجهه او بالعكس فان الحديث في اعلی درجات الحسن واول درجات الصحيح فيجوز له باعتبار مذهبين وانما تأملت تصرف الترمذي لعلك تسكن الى قصة هذا انتهى كلام الزكشي بعضه ما خفي من الجعبي حيث قال في مختصره وقوله

والخلق في المعصية والولي في الخلق في الجحيم احدكم شيئا من الدعاء فربما كانت الاجابة له ولا فناء من الطاعة فاعلمه نصا رضى الله عنه ولا وجها من المعصية مخافة ان يكون سخط الله فيه ولا احدا من الخلق اجل ان يكون وليا لله سبحانه وتعالى في الباطن حتى قبض الله له المنة ويسر النية وقلت يا نفسي جبلا مع من هنل ولا تقطن حظا من الاخرة

بیچ گفته اند اول از جهت فوط غفلت دوم کم کثرت غلط سو و غفلت ثقات چهارم و پنجم غفلت و کثرت فوط نزدیک یکدیگر اند
 غفلت در سماع و تحمل حدیث و غلط در سماع و ادای آن و مخالفت ثقات در اسناد و یاد کردن از انواع متعدده است و آن موجب باشد و حدیث است
 و در اعتبار روی از وجود طعن متعلق بضمیمه بجهت آن باشد که باعث مخالفت ثقات عدم ضبط و حفظ و عدم صیانت از تغییر و تبدیل خواهد بود اما
 طعن بجهت و هم و نسیان راوی که بدان خطا کرده و روایت بر سبیل توهم کرده اگر اطلاع یافته شود بر توهم وی بقرائن و الدله بران و دریافت عمل و
 اسباب قیام از حدیث معلل خواهند و این انقباض علوم حدیث است و ادق آن در قیام نتوان نمود بآن مگر کسی که داده شد از فهم ثاقب و حفظ و
 و معرفت تمام مراتب روایات و احوال سانی و متون چنانچه متقدمین از ارباب این فن بودند تا در اقصای که میگویند از وی مثل وی در یناب نیاید و گاهی
 چنان بود که عبارت معلل از اقامت حجت قاصر بود و متعین علت نتوان کرد بر مثال صیغی در فقه و در علم و در سایر فروع و در وی مان داشته اند
 که اصابت او غالب بر خطا و حفظ و اتقان اکثر از بسیاریان نبود یعنی اگر خطا و نسیان غالب بود یا صواب و اتقان این هر دو صورت
 داخل در سوء حفظ است معتبر غلبه و کثرت صواب و اتقان است و سوء حفظ اگر لازم حال در جمیع اوقات عمر کسی اگر در حدیث وی مستبر نبود و این را نیز شاید
 گویند بر رای محدثین و اگر طاری و عارض شده بجهت عارضی مثل اختلال حافظه که بر سن یا از ناب بصیرت فوات کتب این قسم را خطا نامند و اگر چیز را که پیش
 از اختلاط و اختلال حدیث کرد و بعد از تمیز گردانیده است از آنچه که بعد از وی کرده قبول کرده شود و اگر تمیز نگرد و جدا جدا از آنرا خسته توقف کنند و اگر اشتباه بود
 نیز همین حکم است و اگر این قسم را متابعت و شواهد پیدا شود ترقی کند از درجه توقف و غربت بقبول رجحان و همین است حکم احادیث مستور و در هر سلسله

شرح ابی الطیب

قال وفي كلام الترمذی فی مواضع يقول هذا حديث حسن صحيح لا نعرفه الا من هذا الوجه قال والذى
 اقول في جواب هذا السؤال انه لا يشترط في الحسن قيد القصير عن الصحيح واما كجيبه القصص اذا اقتصر على قوله
 حسن واما اذا قال حسن صحيح فلا تشترط ذلك وبيانه ان لها صفات للرواة تقتضى قبول الرواة ولتلك الصفات
 درجات بعضها فوق بعضها كالتقوى والحفظ والاتقان مثلا في وجود الدرجة الدنيا كالصدق وعدم التهمة بالكذب لا ينافيه
 وجود ما هو اعلى منه كالحفظ والاتقان فاذا وجدت الدرجة العليا لم يناف ذلك وجود الدنيا كالحفظ مع

قوت المتن

حسن صحيح باعتبار سندی او مدیهین و قال الحافظ ابن حجر في التلک قد اجاب بعض المتأخرين عن اصل الاشكال ان ثبتا باعتبار صدق
 الوصفين على الحديث بالنسبة الى حوال راوية عند ائمة الحديث فاذا كان فيهم من يكون حديثه صحيحا عند قوم حسنا عند قوم قال فيه
 قال لا يتعقب هذا بانه لو ادرك ذلك لكان بالواو التي للجمع فيقول حسن صحيح قال ثمان الذي يتبادر الى الفهم ان الترمذی انما يحكم على الحديث بالنسبة
 الى عند لا بالنسبة الى غير فهدا يقدر في الجواب يتوقف ايضا على اعتبار الاحاديث التي جمع الترمذی فيها بين الوصفين فان كان في بعضها ما لا
 اختلاف فيه عند جميعهم في صحة قدره في الجواب ايضا لكن لو سلم هذا الجواب لكان اقرب الى مراد من غيره قال ان لا اميل اليه في ارضاء الجواب على
 ممكن قال وقيل يجوز ان يكون مراده ان ذلك باعتبار وصفين مختلفين وهما الاسناد والحكم فيجب ان يكون قول حسن اى باعتبار
 اسناده صحيح اى باعتبار حكمه لانه من قبل المقبول وكل مقبول يجوز ان يطلق عليه اسم الصحة وهذا يشتر على قول من
 لا يفرق الحسن من الصحيح بل يسمى الكل صحيحا لكن جرح عليه ما اوردناه اوله من ان الترمذی الذي من الحكم بذلك على
 الاحاديث الصحيحة الاسناد قال واجاب بعض المتأخرين بانه اذا حسن على طريقة من يفرق بين النوعين لقصود
 رتبة داويه عن درجة الصحة المصطلحة صحيح على طريقة من لا يفرق قال ويذكر عليه ما اوردناه فيما سبق

عاریتة الاول
 بن الدنيا
 ولا تقبل
 على مخلوق
 وتذ جانب
 المخلوق
 الا على اذنت
 وان كنت
 مهمة
 بوظائف
 الدنيا
 وتكاليف
 دين فافهمها
 حالة الحیا
 قد و
 بالمتقين
 فاذا مات
 المرامن قطع
 علمه الامن
 تلك صفة
 جارية
 او علم علمه
 او ولد له
 يدعوا له
 وما كنت
 لا تعرض
 التصنیف
 ولا ارتقى
 الى هذا
 المحل المنيع
 الا ول

شرح سراج احمد

عائشة الازهر
رأيت قد
خلفت بسم
وحبة ديبا
تعا والاعف
عليه وتعا
ليجبال فيه
ولا ينبغي
لخصيف
ان يتصدى
الى تصنيف
ان يعدل
عن عرضين
اما ان يخترع
معنى او يبتدع
وصفا ومتنا
حسب ما
قررناه
في قانون
التأويل
وزبطناه
في التخصيل
من الجمل
والتفصيل
وما سوى
هذين
الوجحين
فهو تسويد
الورق و
التحليل
السرق

وگيرد آنکه حديث صحيح را رواي مي گويست آنرا غريب نامند و اگر دو بود غريب خوانند و اگر زياده از دو شود مستفيض خوانند و اگر کثرت روايات باشد
که توافق ايشان بر کذب حمل نتوان کرد متواتر گويند و غريب را غريب گويند و مراد بآنکه راوي يکي بود آنست که اگر چه در يک موضع هم بخنجر افتد غريب
است و آنرا نسي گويند و اگر همه جا بخنجر آيد فرد مطلق بود و مراد بآنکه از دو کس روايت آيد آنست که همه جا بخنجر آيد اگر نسي يکي آيد پس غريب
نمود بلکه غريب باشد چنانکه گفته شد و بر همین قياس اعتبار زيادت بود و در مشهور اينست معنی قول ايشان که درين فن اقل حاکم بر اکثرست فانهم
و از اینجا معلوم شد که غرايت منافات بصحت ندارد و حديث غريب صحيح ميتواند بود چنانکه هر کي از رجال وي ثقات باشند و غريب گاهي معنی
شاذ نيز آيد اي شاذ و زيکه از اقسام طعن در حديث است و اينست مراد صاحب مصابيح که در بعضی اصاديث بطريق طعن بگويد هذا حديث
غريب و بعضی شاذ را نيز بمقدور راوي تفسير کرده اند بلی اعتبار مخالفت ثقات و گفته اند صحيح شاذست و غير شاذ بمعنی فو تفقه و آنکه در مقام طعن مذکور
شود بمعنی مخالفت ثقات است و حديث ضعیف آنست که يکي از اين شرائط معتبره در صحت و حسن يا زياده مطلقا منقود گردد و راوي
بعد م عدالت يا عدم ضبط اسناد او بانقطاع قسم بود و بدو ذوق و تجارت و علت موسوم گردد و اين اعتبار اقسام ضعيف متعدد و متکثر گردد و از
تريکيا و مراتب حسن و صحيح نيز اتما القیمة باین تفاوت مراتب و درجات اين صفاتست با وجود اشتراك در اصل صحت و حسن و اين قوم مراتب صحت
ضبط کرده و تعيين نموده اند و امثله آنرا از اسانيد ذکر کرده و گفته اند که اسم عدالت و ضبط همه رجال اين اسانيد را شامل است و يکين بعضی از اين
فوق بعضی است و اختلاف کرده اند درين که اطلاق اصح اسانيد بر سند مخصوص علی الاطلاق است بعضی گفته اند اصح اسانيد زین العابدین

شرح ابی الطیب

الصدق فیصح ان يقال في هذا انه حسن باعتبار وجود الصفة الدنيا وهي الصدق مثلا صحيح باعتبارها
الصفة العليا وهي الحفظ والاتقان ويلزم على هذا ان يكون كل صحيح حسنا وتلتزم ذلك ويؤيده فردقوس
هذا حديث حسن من الاحاديث الصحيحة وهذا موجود في كلام المتقدمين انتهى اقول ويوضحه ما
قاله الشيخ الحافظ ابن حجر العسقلاني في النخبة وشرحها واصله فان جمع الصحيح والحسن في وصف حديث واحد كقول
الترمذي وغيره كالخبر على ما نقله الشيخ اوى وكيع يعقوب بن شيبه وابي علي الطوسي فانهما جمعا في مواضع من كتابهما

قوت الغنم

قال واختار بعض من ادركناه ان اللفظين عند مترادفان ويكونان تايانا به اللفظ الثاني بعد الاول على سبيل التأكيد كما يقال
صحيح ثابت او جيد قوي وغير ذلك قال هذا قريحا في القواعد فان الحجة على التأسيس خير من الحجة على التأكيد لان اصل علم
التأكيد لكن قد يندفع القدر بوجوه التبرئة الدالة على الصحة وقد جردنا في عبارة غير واحد كالدراية هذا حديث صحيح ثابت
قال وفي الجملة اقوى الوجوه ما اجاب به ابن دقيق العيد انتهى كلام الحافظ ابن حجر في النكت قال في شرح النخبة اذا جمع الصحيح
والحسن في وصف واحد التردد الحاصل من المجتهد في الناقل هل اجتمعت فيه شروط الصحة او قصر عنها وهذا حيث يحصل منه التردد
بشك الرواية قال ومحصل الجواب ان شدة ايماء الحديث في ناقله لا يقتضي المجتهد ان لا يصفه بعد الوصفين فيقال فيه حسن باعتبار وصفه
عند قول صحيح باعتبار وصفه عند قول وخايمه ما فيه انه حذف منه حرف التردد لان حقه ان يقول حسن او صحيح وهذا كما حذف
حرف العطف من الذي بعده وعلى هذا فما قيل فيه حسن صحيح دون ما قيل فيه صحيح لان الجزم اقوى من التردد وهذا حيث التردد
ولا اذا لم يحصل التردد فاطلاق الوصفين معا على الحديث يكون باعتبار اسنادين احدهما صحيح والاخر حسن وعلى هذا فما قيل
فيه حسن صحيح فوق ما قيل فيه صحيح فقط اذا كان فردا لان كثرة الطرق تقوى فان قيل قد صدرم الترمذي بان شرط الحسن ان يروى من

شرح سراج احمد

از پدرش از جدهش و بعضی مالک از نافع از ابن عمر و بعضی گفته بری از سالم از پدرش ابن عمر و بعضی گفته اند که صواب آنست که حکم بر اسناد صحیح است
باحتیاط علی الاطلاق نتوان کرد الا آنکه در اینجا مترتب علی است و عیدتی از اسانید در اینجا داخل اند و اگر مقید بقید که مذکور است که گویند اصح اسانید از
فلان بلد یا اصح اسانید در فلان باب یا در فلان مسأله درست است عادت مصنف است که در هر جا سیوید حدیث حسن صحیح و حدیث غریب حسن
و حدیث غریب حسن صحیح اجتماع در حسن صحت خود اشکالی ندارد که حسن لذاته باشد و صحیح لغیره اما در اجتماع غریب و حسن اشکالی دارد که مصنف
ترمذی در حسن نقد و طرق اعتبار کرده است و آن غریب منافات دارد جواب میگویند که اعتبار نقد و طرق در حسن ترمذی مصنف مطلق نیست
بلکه قسمی از حسن است و اینجا که حسن را با غریب جمع کرده مراد قسم دیگر است و بعضی گویند که اشاره باختلاف روایات که نزد بعضی غریب است و نزد بعضی
حسن با او منافی است که مشک و تردد دارد در آنکه غریب است یا حسن و قول بانکه مراد بحسن اینجا مستطیع نیست بلکه بامیل الیه الطبع است
نیز است بد آنکه احتیاج در احکام بخیر صحیح لذاته مجمع علیه است و همچنین بحسن نزد علمای عامه و آن ملحق بصحیح است در احتیاج اگر چه در ترمذی
و چون حدیث ضعیف متعدد در طرق بزرگتر حسن رسد آن نیز محتج به است چنانکه مشهور است که حدیث ضعیف در فضائل اعمال مستبر است بجهت
ترغیب نه در غیر آن مفر و اتش مراد است نه مجموع که آن متعدد در طرق در محل حسن است نه ضعیف صریح به الایته و بعضی گفته اند اگر ضعف حدیث
بسیب شود حفظ بعضی روایات یا اختلاط یا تدلیس بود با وجود صدق و دیانت بخیر سیر در متعدد در طرق و اگر از جهت اتهام کذب راوی یا شذوذ یا
فحش خطا بود اگر چه نفس در طرق داشته باشد بخیر نگردد و حدیث محکم بضعف باشد در فضائل اعمال معمول و شاید که بر ضرورت محمول خواهد بود

شرح ابی الطیب

حدیث حسن صحیح فلتر دالمجتهد فی الثاقل خل اجتمعت فیه شروط الصحة او قصر عنها کم کونه مقبولا
والمراد بالمجتهد من یفتش خال الاحادیث و یحقق انکالها منها من ای قسم من الاقسام وان لم یکن مجتهدا
مطلقا و هذا الجواب اذا کان یحصل من الثاقل التفرد بتلك الروایة و عرف بهذا جواب من استشكل
الجمع بین الوصفین فقال لمحسن قاصد عن الصحیح ففی الجمع بین الوصفین اثبات لذلک القصور و نفيه و تحصيل الجواب
ان تردد ائمة الحدیث فی حال ناقله اقتضی للمجتهد ان لا یصفه باحد الوصفین فقط او یعتال

قوت المنتزعه

غیر وجه فکیف یقول فی بعض الاحادیث حسن غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه فالجواب ان الترمذی لم یعرف الحسن مطلقا
و انما عرفه بنوع خاص وقع فی کتابه و هو ما یقول فی حسن من غیر صفة اخرى و ذلک لانه یقول فی بعض الاحادیث حسن صحیح غریب و تعریفه
انما وقع علی الاول فقط و عبارت ترمذی در ذلک حدیث قال فی او اخر کتابه و ما قلنا فی کتابنا حدیث حسن فانما اردنا به حسن اسناده
عندنا کل حدیث یروی لا یكون راویه متما بکن یروی من غیر وجه نخو ذلک و لا یکن شاذا فهو عندنا حدیث حسن یعرف بهذا اذا فاعرف
الذی یقول فی حسن فقط اما ما یقول فیه حسن صحیح او حسن غریب فالمراد به حسن غریب فیه تعریف ما یقول فیه صحیح فقط و انما
فقط و کانه ترک استغناء لشهرته عند اهل الفن و اقتصر علی تعریف ما یقول فیه فی کتابه حسن فقط اما لغرضه و اما لانه اصطلاح
جدید لذلک قیما بقوله عندنا لم ینسبه الی اهل الحدیث كما فعل الخطابی و بعد التقریر بدید فیه کثیر من الایرادات التي طال الی بحث
فیها و لم یستفهم فیها فلهذا المجد علی ما المودع علی قلت و ظهلی تو جهیها ان اخر ان احد هما ان المراد حسن لذاته
صحیح لغیره و الاخر ان المراد حسن باعتبار اسناد صحیح ای انه اصح شیء و روى فی الباب فانه یقال احسن ما و روى کذا و ان کان حسنا
او شایفا فالمراد ارجحه او اقله ضحفا فاما الترمذی فی بعضه در بهذا المصطلح بل سبقه الیه شیخه البخاری كما نقله

عارضه الاجود
فاما ابدا
المعافی
فهو امر
معون فی
هذا الزمان
فان العلماء
قد استفوا
الکمال
ونصبوا
علی کل
مشکل
العلم لم یبق
الا خفایا
فی زوایا
لا یتوکلوا
الا من تبصر
معاظفها
واستظهر
لواطفها
حضیضة
ولم یکن
قط فی الامر
من انتبه
الی حد
هذه الامة
من التصرف
فی التصنيف
والتحقیق
ولا جاب
لواقی مرأها

غایب الایمان

من التفریع فان الله صافها

عن الاختلاف

فی کتابها

وجاء بها

الی الحقائق

من ابوابها

وساکن

الامم غیرهم

الافات

وتوالث

عليهم

الحادثات

فذكر

ان الثورثة

حرفت

مربتين

واتخذت

اليهموا

الذين

ان الذی

املاها

من حفظه

فی المثل الاول

عزیر ولس

ها فی الملة

الثانية

الاکسیر

عوی و النضاد

بعضی گفته اند که حقوق ضعیف بضعف افتاده نمیکند قوت را و الا این سخن ظاهر الفساد است بد آنکه سند رجال حدیث را گویند که روایت کرده اند
و اسناد نیز بمعنی سند آید و گاهی بمعنی ذکر کنند و انما آن را از قد و متن حدیث آنچه نقلی میگردد بوی اسناد الکلام پس اگر هیچ راوی از روایت
حدیث از میان ساقط گردد و منقطع گویند و این سقوط را انقطاع و اگر سقوط از بسبب سند و اول آنست آنرا منقطع خوانند و این اسقاط را انقیاد و
ساقطی باشد یا بیشتر و گاهی تمام سند ساقط بود چنانکه گویند قال رسول الله صلی الله علیه و سلم چنانکه عادت مصنفین است و آنچه که از
تربندی درین کتاب اندر همه آن صحیح اند و حکم اتصال دارند و اگر سقوط از آخر سند است یعنی از تابعی آن حدیث مرسل خوانند و این فعل را ارسال چنانکه
تابعی گویند قال رسول الله صلی الله علیه و سلم و نزد بعضی محدثین مرسل و منقطع بیک معنی آید و اصطلاح اول شهرت نزد فقهاء و محدثین و
حکم مرسل توقفت نزد جمهور علما چه نمیتوان دانست که ساقط تقدست یا غیر تقدیر که روایت تابعی از تابعی بسیار است و در تابعین تقدیر بودند
و غیر تقدیر و نزد امام بابویه و مالک مقبولست مطلقا و ایشان گویند که ارسال بهجت کمال و ثنوق و اعتماد است زیرا که کلام در تقدیر است و اگر تقدیر
صحیح نبود ارسال نمینمود و قال رسول الله صلی الله علیه و سلم و نزد امام شافعی اگر این حدیث مرسل اعتقاد یابد بوجه دیگر مقبول است و از امام احمد و قول
و اگر سقوط از ثنائی سند است پس آن ساقط گردد و روای باشد متوالی و بهم آنرا متصل خوانند و اگر ساقطی بود یا زیاده در پی بلکه از دو جایجا
آنرا منقطع خوانند و منقطع بمعنی غیر متصل شامل این همه اقسام نیز آید و قسمی از منقطع است که آنرا اندلس گویند و نقل آنرا تالیس و قاضی علی بن کثیر
اللام نامند و صورتش اینست که روای نام شیخ خود را بنزد و از شیخ که فوق اوست روایت کند و لفظیکه موهم صراح است بیار و حال آنکه جمیع از وی ندارد

شرح ابی الطیب

فی الجواب انه قيل فيه حسن باعتبار وصفه عند قوم صحيح باعتبار وصفه عند آخرين وغاية ما فيه
انه حذف منه حرف التردد لان حقه ان يقول انه حسن او صحيح كما يحذف حرف العطف من الذي يعكس
وعلى هذا الذي قيل فيه حسن صحيح دون الذي قيل فيه صحيح لان الجزم اقوى من
التردد وهذا من حيث التفرّد وان لم يحصل التفرّد فاطلاق الوصفين باعتبار ان الاسنادين
احدهما صحيح والاخر حسن وعلى هذا فما قيل فيه حسن صحيح فوق ما قيل فيه صحيح فقط

قوت المتن

ابن الصلاح في غير مختصره والزمكشي ابن حجر في نكتهم قال الزمكشي واعلم ان هذا السؤال يربيعه في قول الترمذي
هذا حديث حسن غريب لان من شرط الحسن ان يكون معروفاً من غير وجه والغريب ما انفرد به احد روايته وبينهما تناقض قال
وجوابه ان الغريب يطلق على قسمين غريب من جهة المتن وغريب من جهة الاسناد والمراد هنا الثاني لان هذا الغريب
معروف عن جماعة من الصحابة لكن تفرد بعضهم بروايته عن حماد بن عيسى فبحسب المتن حسن وبحسب الاسناد غريب لانه لم يرويه
من تلك الجماعة الا حماد ولا منافاة بين الغريب بهذا المعنى وبين الحسن بخلاف سائر الغرائب فانها تناقض الحسن وقال الحافظ ابى العباس
احمد بن عبد الحسن الغزالي في كتابه معتمداً للبيهقي قول ابى عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب وهذا حديث حسن غريب
انما يريد به ضيق المخرج انه لم يخرج الا من جهة واحدة ولم يقعد بوجه من طرق الا ان الراوى ثقة فلا يضر ذلك
فيستغربه هو لقلة التابعة وهو كالايمّة شرطه عجيبه وقد يخرج الشيعان احاديث يقول ابو عيسى فيها هذا حديث
حسن وتارة حسن غريب كما قال في حديث ابى بكر قلت يا رسول الله علمني دعاء دعوه في صلاتي الحديث فهذا
حديث حسن معارنه متفق عليه انتهى واعلم ان الكتب الاربعه الصحيحين وسنن ابى داود والنسائي

شرح سرانجام

وگویند فلان و قال فلان و تکریم نام و مکره است مگر آنکه ثابت شود که وی تالیس نمیکند مگر از ثقه و دران غرض فاسد نباشد مثل اخفای سماع شیخ
 بهجت صغری و عدم جاه و عدم شهرت و ستر حال که سبب طعن گردد و تالیس در لغت بمعنی عیب کالایوشیدن است و بمعنی اکابر حدیث نیز تالیس
 میگردند اما بهجت و ثوق بصحت حدیث و استغناء بشهرت حال نه از جهت این اغراض فاسده که مذکور شد و اگر در اسناد و یا در متن از روای حدیث
 اختلاف واقع شود بمقدیم و تأخیر یا زیادت و نقصان یا بابدال راوی مکان راوی دیگر یا متنی بکافی و امثال آن آنرا حدیث ضعیف خوانند و اگر راوی
 کلام خود را در بیان حدیث در آورده بهجت غرضی بود مصلحتی آنرا در نسخ خوانند و عتقه روایت حدیث است بلفظ عن فلان عن فلان و متضمن حدیثی
 که روایت کرده باشد باشد یا بمطریق و عتقه از حدیث مدنی معتبر نیست بهجت اشتباه و التباس مذکور و هر حدیث که مرفوع بود و سند وی متصل آنرا
 سند خوانند اصطلاح مشهور اینست و بمعنی متصل اصطلاحاً سند نامند هر چند که موقوف و مقطوع بود و بعضی مرفوع را شن ریگویند اگر چه مرفوع و معضل و
 منقطع بود المعتبر هو الأول و از اقسام حدیث شاذ و متکسر و متصل است شاذ و منقطع فرد را گویند که از میان جماعت بیرون افتد و در اصطلاح حدیثی که
 روایت کرده شده مخالف روایت کرده اند از ثقات پس اگر راوی آن ثقه نیست مردود است و اگر ثقه است سبیل در اینجا ترجیح است بمنزله حفظ و ضبط
 یا کثرت حد و در مکر وجه ترجیحات پس اگر کراج است محفوظ خوانند و مروج را شاذ و متکسر حدیثی است که روایت کند راوی ضعیف مخالف کسی که بصحت
 وی کثر بود و مقابل منکر معروف است پس در مکر و معروف هر دو راوی ضعیف از دیگری و در شاذ و معروف هر دو قوی یکی قوی تر از دیگری
 و شاذ و متکسر و مروج و محفوظ و معروف هر دو راوی ضعیف از دیگری قوی یا ضعیف کرده اند و گفته اند که شاذ هر حدیثی که روایت کند ثقه و مرفوع و یا

شرح ابی الطیب

اذا كان الصحيح فردا لان كثرة الطرق تقوى الحديث فان قيل قد صرح الترمذى بان شس ط
 الحسن ان يروى من غير وجه فكيف يقول في بعض الاحاديث حسن غريب لا نعرفه الا من هذا
 الوجه فالجواب ان الترمذى لم يعرف الحسن مطلقا وانما عرفه بنوع خاص منه و قد
 في كتابه وهو كيقول فيه حسن من غير صفة اخرى وذلك انه يقول في بعض الاحاديث حسن و
 في بعضها صحيح و في بعضها غريب و في بعضها حسن غريب و في بعضها صحيح غريب

قوت المعتز

وقعت لنا من عدة روايات عن مؤلفيهما ولم يقع الترمذى الا من رواية ابى العباس محمد بن احمد بن محبوب عن
 الترمذى ولا تعلم انه شرحه احد كما لا القاضى ابو بكر بن العربي في كتابه عارضة الاخوى وكتب عليه الحافظ
 فتح الدين بن سيد الناس قطعة وكمل عليها الحافظ بن الذيابو الفضل العراقي قطعة اخرى ولم يتيه وكتب عليه شيخ الاسلام
 سراج الدين اليلقيني قطعة والحافظ ابو الفضل بن حجر مجلد اخر فله كتابا للباب فيما يقول فيه الترمذى
 وفي الباب لم اقف عليه ايضا والله اعلم وقال الامام ابو عبد الله محمد بن عمر بن رشيد الذي عندي ان الاقرب الى
 التحقيق والاخرى على واضع الطريق ان يقال ان كتاب الترمذى يضمن الحديث مصنفاً على الابواب وهو علم برأسه
 الفقه علم ثانٍ وعلل الاحاديث ويشتمل على بيان الصحيح من السقيم وما بينهما من المراتب علم ثالث والاسماء والكنى
 رابع والتعديل والتجريح خامس ومن ادراك النبي صلى الله عليه وسلم من لم يدركه من اسند عنه في كتابه
 سادس وتعد يد من روى ذلك الحديث سابع هذه حلومه المجمله وكما التفصيلية متعددة وبأجملة
 فمنفعته كثيرة وفوائده انهي قال الحافظ فتح الدين بن سيد الناس وبما لم يذكر ما تضمنه من الشذوذ

عارضه الاحود
 يد الماكتيرهم
 بايد يوم
 حرفوا على
 مناجيههم
 واتبعوا الحق
 اهل آههم
 فكل من
 كان امل
 في معنى
 مناجيههم
 كتب عليه
 كتابه فجلت
 مختلفه مبدله
 محرفه فاذا
 قرأها العالم
 رأى انفسهم
 عوا ووضوخوا
 لما فقروا
 الضوء ولما
 صان الله هذه
 بلامه عن
 المحنة وليست
 لها في الدنيا
 فنبسط في
 بحبوحة
 دوختها و
 تصرف في
 فروع ملتها
 فاستغفر
 السيف العلق

ما فی حقیقه الاحادیث
واستقوا
علی المظلف
فلم یجد راک
منه کلاوی
کلام
وتقریب
مرام
فخذوها
عارضه
من اخفی
علم کتاب
الترمذی
وقد کانت
هت طمخت
الی استیفاء
کلامه
بالبيان
والاحصاء
لیجمع حلومه
بالشرح
والبرهان
الا انی رأیت
القوا طم
اعظم منها
والهمم
عنهما ولطف
اقرب منها
فتوقف
مدته الی
ان تیسر

قال ابن کثیر
المتعارف
الافاضه
فانما رافضه
الغشاه
على الحرام
يقال فلان
غدا بالکافه
ادکان را
من اخفی
من اخفی
علم کتاب
الترمذی
وقد کانت
هت طمخت
الی استیفاء
کلامه
بالبيان
والاحصاء
لیجمع حلومه
بالشرح
والبرهان
الا انی رأیت
القوا طم
اعظم منها
والهمم
عنهما ولطف
اقرب منها
فتوقف
مدته الی
ان تیسر

والتبیح جانبی اوافق ومعارض آن نیاید و بعضی نه نقد اعتبار کنند و نه مخالفت و همچنین بکرا مخصوص بصورت مذکوره درازند و حدیث مطعون
بفسق و بقرط و غفلت و کثرت غلط را سنگ گویند و محمل بصیغه اسم مفعول از تفصیل اسناد را گویند که در وی علل و اشباب باشد که قاضی مست در صحیح
آن و در وی یابند و اهل همارت و صداقت در علم حدیث و اگر حدیثی روایت کرده اند و راوی دیگر موافق آن روایت کرده حدیث این را راوی راستی
خوانند بصیغه اسم فاعل آنست معنی آنکه می توان یگویند تا بعد فلان و له متابعت و متابعت موجب تقویت و تأیید است و لازم نیست که متابعت
مساوی اصل باشد در مرتبه اگر کمتر از آن باشد در مرتبه نیز متابعت را شاید و متابعت را موافق اصل باشد در لفظ و معنی اطلاق و مشکله کنند و اگر موافق در
معنی است نه در لفظ نحوه گویند و در متابعت شرط است که در هر حدیث از یک صحابی باشد و اگر از دو صحابی باشد او را شاکه گویند چنانکه گویند
وله شواهد و شهادت به حدیث فلان و تنبیح طرق و اسانید را بقصد معرفت متابعت و شواهد بر یک کردن آنرا اختیار خوانند و اما حدیث این
الاعمال بالکلیات پس اسناد وی متصف است بغرابت در یک طرف اول وی و در آخر طرف وی متصف است بشهرت است و الضحک قال
یکون فی الراوی کحدیث شعبه عن العوام بن مراحه یا الرأء و الجحدل صحیفه یحیی بن معین فقال بالزای و الحاء المهملة و قد یکون
فی الحدیث کقول صل الله علیه وسلم من صام رمضان و اتبعه ستا من شوال صحیفه بعضهم فقال شیا بالکشین المجتمه و السلسل
ما یتابعه فیرجال الاسناد الی رسول الله صلی الله علیه وسلم عند روایت علی جاله و احواله اما فی الراوی قولا فحی سمعت فلان یقول سمعت
فلان الی المنتهی أو أخبرنا فلان والله قال أخبرنا فلان والله الی المنتهی أو فعلا کحدیث التشیبیک بالکلیه و قولا و فعلا معا کما

شرح ابی الطیب

و تعریفنا و ما وقع علی الاول فقط و عبارت به ترشد الی ذلک حیث قال فی اخین کتابه
و ما قلنا فی کتابنا حدیث حسن فانما امر دنا به حسن اسناد و کمال حدیث بیرویه و کمال
راوی به متهم بالکذب و بیرویه من غیر وجه نحو ذلک و لایکون شاذ افهوا عندنا حسن
انتمی تعرف بهذا انه انما عرف الذی یقول فی حسن فقط اما ما یقول فی حسن صحیح
او حسن غریب او حسن صحیح غریب فلم یعبر جرح علی تعریفه کما لم یعبر جرح علی تعریف ما یقول فی حسن

قوت المعتمد

وهو نوع ثامن ومن الموقوف وهو تاسع ومن المديج وهو عاشر وهذه الأنواع ما یکنز فوائده التي تستحارمت وتستعاض عنه
و اما ما یقل فی وجوده من الوفیات والتنبیه علی معرفه الطبقات و ما یجری مجری ذلک فلا یخل فیما اشار الیه من فوائده التفصیلیه
انتمی فان قال کما قال ابو جعفر بن الزبیری فی برناحه روى هذا الکتاب عن الترمذی ستة رجال فیما علمته ابو العباس محمد بن
احمد بن محبوب ابو سعید بن هشیم بن کلیب الشاشی و ابو ذر محمد بن ابراهیم و ابو محمد بن الحسن بن ابراهیم القطان و ابو حامد
ابن عبد الله الشاکر و ابو الحسن الوداعی قال و اما ما ذکره بعض الناس من انه لا یصح سماع احد فی هذا المصنوع من ابي عیسی
ولا رایة عنه وهو کلام یذی الی ابو محمد بن عتاب عن ابی عمر بن السفا قسی عن ابی عبد الله التمسکی فهو یأکل قال من قاله فان الروایات فی
الکتاب منتشرة متابعه عن جمله معروفین عن المحدثین ان ابی عبد الله بن عتاب بن ابی حمزہ لما ذکره الحاکم و ابی علی العنابی و غیرهم عن ائمه
هذا الشان فلا سند و الکتاب فی فهارسهم و ما یعرضوا الشیء ما ذکره من تقدم کلام من جعل الکتاب لانتظار الروایة ولا ذکره اذ لا من احد انتمی

وقال الحافظ قطب الدين القسطلانی

احادیث الرسول جل المهرم ویرا المثل من المالحولوی فلا تبغی لها ابدا بدیلا و عرف ما العیبر السقیم

شرح سراج احمد	غارضة الاحكام
<p>اذ كان السنان ابو تراب لم يلدني كفت نسائي وداقطني بود ثقة وگفت ابو حاتم نرسي شود وريث وي وحيث بان گرفته ميشود و در تقريب ست صدوق بود و آخر عمر تغيري در حفظ واقع شد از سادست در سال يكصد و چهل و فوات كرد عن ابيه الى صالح مولى ضبا بن ابي عيسى از ثالثة بود و نام او مينا است عن ابني هريرة رضي الله عنه في اختلاف نام او و نام پدر او قريب سبي ابي القاسم عبد الله بن عبد الرحمن است ابن حمزة الدوسي و او اول کسی است که کفایت کرد و شد باین کفایت بسبب آنکه او را گریه بود که بان بازی میکرد پس کفایت نهاد آنحضرت و او را بانی هریره اسلام آورد در سال خیر و حاضر شد آن را همراه آنحضرت و او را اهل مفسه است و او بسیار محبت آنحضرت میداشت و همیشه ملازم صحبت شریفه بود و او را حفظ صحابه بود و اکثر شرا و روايت از همه صحابه باجماع علماء و مرويات وي از آنحضرت بخبر رسد و چهل حدیث اند و زیاده از هشت صد صحابه روايت از وي دارند و قابل کرده بود و او را عمر بن الخطاب بر بحرین و والی مدینه شریفه نیز گشته بود در امارت معاویة بن ابی سفیان حاضر بود و مسلمین که با علی شریقی نماز میگذاشتند و با معاویة رضي الله عنه اطعام میخورد و در قتال با یکدیگر از فریقین شامل گشت و در مدینه سینه بخانه و نه وفات فرمود و عمر متقی و هشت و در تبقیع مدفون گشت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذتوني ابا عبد الله مسلم فرمود آنحضرت بخون وضو کند و مسلمان ادا او من شک را و است فضل و جمعه پس بشوید روی خود را خرجت من جمعه کل خطیئة میرون شود از روی وي هر گناهی که نظر إليها بعینیه مع الماء دیده بود</p>	<p>ولو يبعه منه ولكن لا يقول حدثنا فلان فلانا يقول عن فلان او قال فلان فلان صحيح خولف في فيه وفي كل كتاب جملة منها التاسعة حديث مبتدع لا يدعوا الى بعده وفي الصحيح منه جملة في الشواهد و زاد في الاصول لا سيما في غير ذلك العاشر حديث فيه من و صدق غير حافظ وليس بصحيح ابو عيسى مثله وفي الصحيح مثله في الشواهد و اما قوله حسن فان بعض اهل العلم قال الحسن ما عرفت من حجة واشهر حاله كحديث البصري يخرج عن قتادة والكوفي عن</p>
شرح ابی الطیب	
<p>بضم الغين المجهولة قال ابن العربي الغلول الخيانة في خفية فالصدقة من مال حرام في عدم القبول استحقاق الثواب كالصلوة بغير طهور في ذلك وقال القرطبي في شرح مسلم الغلول هنا الخيانة مطلقا وحرام انتهى قال بعض علماءنا من تصدق بمال حرام ويرجو الثواب كفر قال في الباب عن ابی الميهم عن ابيه انما حديث ابی الميهم وانس فقد اخرجه ابن ماجه فقال حدثنا محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد ومحمد بن جعفر ومحمد بن ابي بكر بن خلف بن ابي خن المرقئي ثنا يزيد بن زريع قالوا ثنا شعبه عن قتادة عن ابی الميهم بن اسامة عن ابيه اسامة بن جهمير الخ رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقبل صلوة الا بطهور ولا تقبل صدقة من غلول واخرجه ابو داود و ابن ماجه بلفظ لا يقبل الله صدقة من غلول ولا صلوة بغير طهور قال حدثنا اسمعيل بن ابي نهر ثنا ابو نهر عن محمد بن اسحق عن يزيد بن ابي حبيب عن سنان بن سعد عن انس بن مالك رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تقبل صلوة بغير طهور ولا صدقة من غلول اما حدثنا</p>	<p>العاشر حديث فيه من و صدق غير حافظ وليس بصحيح ابو عيسى مثله وفي الصحيح مثله في الشواهد و اما قوله حسن فان بعض اهل العلم قال الحسن ما عرفت من حجة واشهر حاله كحديث البصري يخرج عن قتادة والكوفي عن</p>
قوت المفسر	
<p>نفى الصحيحة ان يقال لقواعل الشرعية تقتضي ان العبادة اذا بها مطابقة للامر كانت سببا للثواب والدرجات والاجزاء والظواهر في ذلك لا تخصي انتهى لا صدقة من غلول ضبطه النور بن ثواب سيد الناس بضم الغين المجهولة قال ابن العربي الغلول الخيانة في خفية فالصدقة من مال حرام في عدم القبول استحقاق الثواب كالصلوة بغير طهور في ذلك وقال القرطبي في شرح مسلم الغلول هو الخيانة مطلقا والحرام اذا تواضعا العبد المسلم والمؤمن قال البايعي في شرح الموطا الظاهر ان هذا اللفظ شك من الراوي ففضل وجمعه خرجت من</p>	<p>العاشر حديث فيه من و صدق غير حافظ وليس بصحيح ابو عيسى مثله وفي الصحيح مثله في الشواهد و اما قوله حسن فان بعض اهل العلم قال الحسن ما عرفت من حجة واشهر حاله كحديث البصري يخرج عن قتادة والكوفي عن</p>

حل اللغة
 له منين
 صحيح
 في كل كتاب
 جملة منها التاسعة
 حديث مبتدع
 لا يدعوا الى بعده
 وفي الصحيح منه
 جملة في الشواهد
 و زاد في الاصول
 لا سيما في غير ذلك
 العاشر حديث
 فيه من و صدق
 غير حافظ وليس
 بصحيح ابو عيسى
 مثله وفي الصحيح
 مثله في الشواهد
 و اما قوله حسن
 فان بعض اهل
 العلم قال الحسن
 ما عرفت من حجة
 واشهر حاله
 كحديث البصري
 يخرج عن قتادة
 والكوفي عن

شرح ابی الطیب	عارضۃ الاسود
<p>العضو ضرب لذلك مثلاً باخرجه ولان الطهارة حكمة ثابتة استقره الدخول قال السيوطي اقول الظاهر انه يحمل على الحقيقة وذلك ان الخطايا تورث في الباطن والظاهر سواداً يطبع عليها الخبائيل لحوال المكاشفات الطهارة تزيله فاما ان يقدح خرج من وجهه اثر كل خطيئة واما ان يقال ان الخطيئة نفسها تتعلق بالبدن على ما جسم لا عرض بناء على ثبات عالم المثال ان كل ما هو في هذا العالم عرض له صورة في عالم المثال لا اصح عرض له عرض على آدم عليه السلام في عالم المثال ثم على الملائكة وقيل لهم انبؤني باسماء هؤلاء والا فكيف يتصور عرض على الملائكة لو لم يكن لها صورة تتشخص فتشاهد كون الخطايا تورث ما اخرجها المصنف والنسائي وابن ماجه وابن حبان والمحاكم عن ابی هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العبد اذا ذنب بنا تكلمت في قلبه تكلمة فان تاب نزع واستغفر صحت</p>	<p>الحمل واسند و صححه واسلم و عدة الطرق وبصرجه و عدل واسمى و اكفى و وصل و قطع و اوضح المعنى و به والمترادف و</p>
قوت المعتزلي	بين اختلاف
<p>القرآن كالأجل مران على قلوبهم ما كانوا يكسبون فاخرجه احمد وابن خزيمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله اخرج الاسود يا قوتة بيضاء من الجنة وكان اشدها من النجم واما اسودته خطايا المشركين فاذا اشترت الخطايا في البحر ففي جسد فاعلها او فاما ان يقدح خرج من وجهه اثر خطيئته والسواد الذي حدث له واما ان يقال ان الخطيئة نفسها تتعلق بالبدن على ما جسم لا عرض بناء على ثبات عالم المثال ان كل ما هو في هذا العالم عرض له صورة في عالم المثال لا اصح عرض له عرض على آدم عليه السلام ثم الملائكة وقيل لهم انبؤني باسماء هؤلاء والا فكيف يتصور عرض له عرض لو لم يكن لها صورة تتشخص بها وقد حقت ذلك في تاليف مستقل واشترت اليه في ما شئت التي علقها على تفسير البيضاوي ومن شواهد في الخطايا ما اخرجها البيهقي في سننه عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان العبد اذا قام يصلي الى بدو نوبة فجعلت على راسه وعانقه فكما ارفع او سجد تساقطت عنه فاخرجه البزار والطبراني عن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم المسمي يصلي في خطايا له فربوعة على راسه كما يسجد تحاتت عنه مع الماء او مع آخر قطر الماء قال الباغي هذا شك من الراوي واذا غسل يديه قال الباغي كل ارضى هذا الحديث روى الامام موطا مقتصر على غسل الوجه والميدين الا ابن وهب فانه زاد فيه ذكر مسح الرأس في غسل الرجلين قلت في روى الطبراني من حديث ابی هريرة زاد فيه ذكر المضمضة والاستنشاق وكذا في رواية ابی امامة وزاد فيه ذكر مسح الرأس والا ذنبين حتى يخرجهم نقياً من الذنوب قال ابن العربي المحكوم بمغفرتها هي الصغائر دون الكبائر كحديث الصلوات الخمس والجمعة كقارعة ما بينهن ما اجتمعت الكبائر فاذا كانت الصلوة مقتونة بالوضوء لا تكفر الكبائر فانفراد الوضوء بالتقصير عن ذلك امرى قال في هذا التكفير انما هو للذنوب المتعلقة بحقوق الله سبحانه وتعالى واما المتعلقة بحقوق الآدميين فاما يقع النظر فيها بالمقابلة مع الحسنات السيئات قال لو وقعت الطهارة باطناً بظهير القلب عن اوضار المعاصي ظاهر باستعمال الماء على الجوارح بشرط الشرع واقتوتت به صلوة جرح فيها القلب عن علائق الدنيا وطردت الخواطر واجتمع الفكور على اجزاء العبادة كما انعقد على اجرامها واستمر الحال كذلك حتى خرج به بالتسليم عنها فان الكبائر تغفر بجملة المعاصي في الحالة هذا لا تكفر وكذلك كان</p>	<p>العباء في الرد و القبول لا تأثراً و ذكر مقتلاهم في تاويله وكل علمت هذه العلوم اصل في بابيه وفرد في نصابه فالقارئ له لا يزال في باض مؤنقة وعلوه متفقة متسقة وهذا شيء لا يعبر الا العلم الغريب والتوفيق الكثير والفرغ الندي والتدبير ونحن سنورد فيه ان شاء الله بحسب العارضة قولاً في الاسناد والروايات</p>

حل اللغة
لغة هاشت
الطهارة في ترتيب
ابن عالم الجامع
بنظمي في ترتيب
دران عالم الجامع

شرح سراج احمد	عائشة الاخرى
<p>وفي الباب ودر باب فضل من وضو از شش گز از صحابه سواي ابی هريره مروی گشته است عن عثمان و ثوبان و الصنائجی و عمر بن عبسة و سلمان و عبد الله بن عمرو و ابن جبريت بلکه نسبت به علم خود است اگر از ماسوی ایشان مروی شده باشد ظنی باشد و همچنین حال است در تمام کتاب ترمذي هر جا که مذکور است في الباب عن فلان و فلان و فلان و این ذکر که معنی دو احتمال دارد یکی آنکه شاید که مصنف از این ازان صحابه در آن باب سیده باشد و از جهت اقتضای ترک سائین نموده باشد و دیگری مصنف را علم آن شده باشد که درین باب حدیثی از فلان و فلان مروی شده است ولیکن او را با سند صحیح نرسیده باشد از آن جهت میگوید که از فلان و فلان منقول شده است و ما را از ایشان نرسیده است اما مطلق در فضل طهارت از بسیاری صحابه منقول شده است چنانچه مسلم و ترمذي و موطا از ابی مالک اشجری و ابی اسود و ابن جریث و خطیب الجابر و طبرانی در اوسطان و طبرانی از ابی هريره و طبرانی از ابن عمر و احمد و نسائی و ابوداود و ابن ماجه از عمار بن یاسر و ابن عساکر از عائشة و بیهقی از سلمان</p>	<p>ابو علی شیخی اخبارنا ابن محبوب عنه وقيل انه من غير هذه الطرق قال ابو عيسى باب لا تقبل صلوة بغير طهور مضعبه ابن سعد عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تقبل صلوة بغير طهور ولا صلوة من غلوا اصغر حتى في هذا الباب ايضا قال القاضي ابو بكر ابن القراي اخبرهم مسند هذا الحديث بسند لا يلفظه وزاد فيه دخل عبد الله بن عمر علي ابن عامر بن وهو مريض فقال الاتدعوني يا ابن سمر قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تقبل صلوة بغير طهور</p>
شرح ابی الطيب	
<p>وفي الباب عن عثمان و ثوبان و الصنائجی و عمر بن عبسة و سلمان و عبد الله بن عمرو اما حديث عثمان رضي الله عنه فاخرجه مسلم و بسند لا يحرمان عن عثمان بن عفان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ فاحسن الوضوء خرجت خطايا من جسده لا حتى يخرج من تحت اخفارة و اما حديث عبد الله الصنائجی بضم الصاد و تخفيف النون و بالياء الموحدة و الحاء المهملة منسوب الى ضاحك بن ابي بطن من حراء فاخرجه مالك و النسائي و ابن ماجه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من توضأ فمضى استنشق خرجت خطايا من فيه و انفق و اذا غسل وجهه خرجت خطايا من وجهه حتى يخرج من تحت اشفار عينيه فاذا غسل يديه خرجت خطايا من يديه فاذا اغسل برأسه خرجت خطا من برأسه حتى يخرج من اذنيه فاذا غسل رجله خرجت خطايا من رجله حتى يخرج من تحت اظفار رجله و كانت صلواته و منشيه الى المسجد فاحسنه فاخرجه خليفته ابن عمارة من اول الا انه لو نزل كالمضمضة و الاستنشاق و ذكر ذراعيه بدل يديه و ذكر غسل الليل الى الرسغ و ذكر غسل الوجه فو غسل ذراعيه و اسمه عبد الرحمن بن عيسى بضم الميم و في نسخة السنين فوسكو الياء و يكنى ابا عبد الله كنه ظاهر صبيح ابن عمارة و غيره انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكون الصنائجی المذکور هو غياثي عبد الله بل عبد الله الا ان ظاهر كلام المصنف انه تابعي يروي عن ابی بكر الصديق و هو ابو عبد الله و قال ابن عبد البر عن ابی ان الصنائجی ابو عبد الله التابعي الصحابي انتهى و مكارنيك الاموي قال كثرته و كثرة اي عليه كذا في نسخة السراجي اني ابا هي باكرية امتي على الامم السالفة فان قلت ما وجه ترتب قوله لا تقبلت بعد على المكارنة قلت وجهه ان الاقتال موجب لقطع النسل اذا تناسل من الاموات فيؤدي الى قلة الامة فينافي المطلوب فذلك مني النبي صلى الله عليه وسلم فان قلت المتقول ميت باجله فلا وجه لقطع النسل بسبب الاقتال اقول اما ان يقال ان الاقتال على الاقتال مرصفا بقطع النسل انتهى باعتبار فعلهم الاختيار و يقال يكون لهم اجلان اجل على تقدير الاقتال اجل ليدنه</p>	<p>عبد الله بن عمرو بن الحارث بن ابي ابن سعد بن السبيعي ابو ابو عبد الرحمن السابقين من الصحابة الصادقة و احد في زنى الجاهلية عليه السلام الراجح الراجح الراجح</p>

استاد الحلبي
في ثوبان
في النبي صلى الله
عليه وسلم
ونزل بعده السلام
وات بحسن
اربع فحينئذ
عليه وسلم
بوجهة و ثوبان
ابن عامر بن
السبيعي ابو
ابو عبد الرحمن
السابقين
من الصحابة
الصادقة و احد
في زنى الجاهلية
عليه السلام
الراجح
الراجح
الراجح

شرح سراج احمد

عامة الاصول

لذلك مثلا الخ
ولان الطهارة حكم
ثابت استقر له
الدخول الثانية
الخطايا المحكوم
بمغفرتها الصفا
دون الكبار لقول
النبي صلى الله عليه وسلم
الصلوة الخمس والجمعة
الى الجمعة كفارة
لما بينهن اجتنبت
الكبار فاذا كانت
الصلوة مقرنة
بالوضوء لا تكفر
الكبار فانفراد
الوضوء بالتقصير
عن ذلك اخرى
الرابعة اهدا
التكليف انما هو
للاذنب المتعلقة
بمحقوق الله سبحانه
فاما المتعلقة بمحقوق
الادميين فانما
يقع النظر فيها
بالمقاصد مع
الحسنات السيئات
كما بيناه في كتب
الاصول الخامسة

هذا الكلام
من سراج
ابن موسى
ابن موسى
العمري
السندي
بن الساجدي
الرجبي
على سنة
دولت بن
خوداين
ميرزا

سبع عشر واثنين وفات عن اسرائيل عن يوسف بن ابي بردة بن ابي موسى الاشعري عن ابي بصير عن ابي بصير
ابن بردة بن ابي موسى الاشعري عن ابي بصير عن ابي بردة بن ابي موسى الاشعري عن ابي بصير عن ابي بصير
مجازي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
اوام رومان بود تروچ فرمود انحضرت اورادركه درياه شوال كه عمر او دران زمان شش سال بود و زفات آن در مدينه شريش
دوم از هجرت چون انحضرت وفات فرمود او پسر ده ساله بود و بود او عالمه فقيه فقيه فاضله عارف بايام عرب اشعار ايشان بود
او محدثه و فتوى مى هند چنانچه در حديث آمده است بخلاف ديگرى كه من هذا كالحديد و تحاورت بسيار داشت چنانچه
در زمان عبد الله بن الزبير صد هزار درهم در يك روز نفقه كرد و او دران روز و زده دار بود و يك درهم انگار داشت تا انچه خوش طيار
كرده شدى براى وى در وقت افطار نمايان بل دام خورد و در شب شش پيشه هم رمضان سمنه سمنه و شش پيشه هم رمضان سمنه سمنه و شش پيشه هم رمضان سمنه سمنه
گذارد بروى ابوهريره كه دران بام والى مدينه بود از جانب مردان در بام معاويه بن ابي سفيان در بقيق مدفون گشته قال كان
النبي صلى الله عليه وسلم اذا اخبرهم من الخلاء قال غفرانك گفت عائشه صد يقبوا و انحضرت و فتى كه برون شدى براى
از مبرز فرمود لفظ غفرانك غفرانك بنصوبت بنا بنصوبت كى فعل او محذوف است يعنى اسأل غفرانك قال ابو عبيد الله

شرح ابى الطيب

والشراف توتيبا لنداء على الوجه المناسب لمصلحة البدن الى اوان الخروجه فلما الى الاستغفار امره انما انما انما
عن بلوغ حتى تلك النعمة ويحتمل وجهان الاول انه قد تعلم الامنة والتشريع شكرا للسلامة معا فافمن الخبث والخبائث
قاله ابن سيد الناس هذا حديث عريب حسن قول من رواه ابو داود وابن ماجه عنها رضى الله عنها وخرجها الشيخان
وقال النووي في شرح المذهب هو حديث صحيح وجاء فى الذى يقال عقب الخبر فيه من انما رواه احاديث كثيرة ليس

قوله المستندى

فقيل هو الشر وقيل هو الكفر وقيل الخبث الشياطين والخبائث المعاصي والاضم والاسكان فيهما من شهران في رواية هذا
الحديث ونقل القاضي ان اكثر روايات الشيوخ الاسكان عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اخرج
من الخلاء قال غفرانك قال ابن العربى هو مصدر كسب انك منصوب باضمار فعل يقدر به اطلب قال وكان
النبي صلى الله عليه وسلم يطلب المغفرة من ربه قبل ان يعلم انه قد غفر له وكان يسأله ليعلم ذلك لانه
غفر له بشرط استغفاره ورفع الى شرف المنزلة بشرط ان يحتمل في الاحمال الصالحة والكل لم يحصل بفضل الله
تعالى وفي وجه طلب المغفرة هنا محتملان الاول انه سأل المغفرة من تركه ذكر الله في تلك الحالة فان قيل انما
تركها بامر ربه فكيف يسأل المغفرة عن فعل كان بامر الله فالجواب ان التارك وان كان بامر الله الا انه من قبل
نفسه وهو لا يحتاج الى الخلاء والثاني وهو انه سأل المغفرة في العجز عن شكر النعمة في تيسير الغذاء
وابقاء منفعتها واخراج فضلها على سهولة وحين ان يعتدل هذا المقادير لانه مبدى الشكر فيؤدي قضاء حقها
بالمغفرة انتهى قال ابن سيد الناس في محتمل وجه آخر انما ان يكون هذا الخبر منه من خبره التشرع والتعليم لانه في حاله
الدخول والخروجه فحق من خبره سالما معاذ الله الاستعاذه من الخبث والخبائث ان يؤدي شكر نعمة الله عليه ترك تلك

شرح سراج احمد	عاریضة الاحوی
<p>جلد بیست حسن غریب گفت مصنف حدیث جابر بن عبد الله در باب رخصت از استقبال است بار حدیثی است حسن و غریب از روی اهاد و قد روی هذا الحديث ابن لهيعة و تحقیق روایت کرده این حدیث را ابن لهيعة بفتح لام کسر و سکون تحتیه و عین مجهله نسبت کرده پیشداور البسوی رفض و اضعیف الحارثی است تقریب و الله فی مسلم بعض شیء مقرون عن ابی الیبر عن جابر عن ابی قتادة انه رأى النبی صلی الله علیه وسلم یبول مستقبل القبلة بکبره ابوقتاده وید آنحضرت را که بول میخورد و روایت کرده قد روی عن ابی جابر و شاید که آنجا دیگر است نباشد قدری انحراف از جواب قبیه فرموده باشد اخبار بلدی لك قتیبة مصنف گفت حدیث کرده مارا باین حدیث رخصت قتیبة بن سعید قال اذا ابن لهيعة گفت قتیبة حدیث کرده مارا ابن لهيعة و حدیث جابر عن النبی صلی الله علیه وسلم اصح من حدیث ابن لهيعة و حدیث جابر که از آنحضرت روایت نموده صحیح ترین حدیث است از حدیث عبد الله بن مسعود و ابن لهيعة تضعیف عند اهل الحديث مصنف گوید که ابن لهيعة ضعیف است نزد اهل حدیث ضعیف یحیی بن سعید القطان تضعیف آن کرده یحیی بن سعید و غیره و غیر یحیی در تقریب عبد الله بن مسعود بن عقبه الخضری ابو عبد الرحمن المصری القاضی صدوق من السابعة خلط بعد احتراق کتبه و روایت ابن المبارك و ابن وهب عنه اعدل من غیرها مات سنة اربع و سبعین و قد جاوز عن ثمانین و له فی مسلم بعض شیء مقرون حدیثا فناداه عبد الله بن سليمان عن عبد الله بن حمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب ابو عثمان العدوی القرشی المدنی گفت نسألی ثقتی ثبت بود گفت خلیل ثقتی حافظی استقرن بود در سنه اربع و اربعین مائة و فوات یافت عن محمد بن یحیی بن حبان بفتح المهملة و تشدید الموحدة و در آخر نون است المازنی ابو عبد الله المذنی التابعی گفت ابن معین و ابو حاتم و نسألی ثقتی بود گفت واقفی در مسجد نبوی طایفه گردوی از مردم بودی و فتوی میداد ثقتی کثیر الحدیث است ابن حبان ذکر کرده او را در ثقات از اربعه است در مدینه سنه احدى عشرین و مائة و فوات یافت از عمر بن قناده و چهار عن عبد الله و اسمع بن حبان محمد روایت میکند از عم خود که واسم بن حبان بفتح مهملة و تشدید موحدة گویند که او صحابی بود حاضر شد بیعة الرضوان هجران برادر خود سعد گفت بخلی تابعی ثقتی بود و گفت ابو زرعه در ثقتی است ذکر کرده ابن حبان و در ثقات و تقریب صحابی بن حبان است بلکه ثقتی از ثانیه است عن ابن عمی قال قلت یوما لابی حنيفة گفت عبد الله بن عمر را که در روزی با ابانہ حفصه بن عمر و اولاد المؤمنین قرأت النبی صلی الله علیه وسلم علی حاجته یوم یدیم آنحضرت که رجاء بود مستقبل الشام مستند بر الکعبة هذا حدیث حسن صحیح روایت کرده ابو حنيفة بن اسام و ثبت بنده بگویند که ابانہ مقابل افتاده است اگر در ثقتی باشد یا نه یا نه افتد و اگر ثقتی باشد که در روایت ابانہ است حدیث معلوم شد که پیش از ابانہ افتاد حاجت خوانند و است باشد چنانکه در ثقتی است</p>	<p>اختلاف بیناه فی مسائل الفقه الثانیة لا تظهر الینتی بغسل یحی تغسل الیسری لا تخاف فی حکم العضو الواحد هو ظاهر قوله فاذا غسل یدیه فذكر جمعه و هما و لاجل هذا التفق العلماء على سقوط الترتیب بینهما الثالث تعلو ابو یوسف القاضی و غیره فی نجاسة الماء المستعمل فی الطهارة فانه ماء الخطایا فلا یستعمل فی طهارة اخرى اذ قال کفر دنیا و طهر عضو فانتقل الیه المنع الذی کان فی الاعضاء قبله قلنا لیس الذنب عنی یحل الماء ولا ینتقل والماء آله الفعل فی تکرر منه الفعل</p>
شرح ابی الطیب	
<p>اخرهم عن عائشة رضى الله عنها ابن ماجة بلفظ ذکر عند رسول الله صلی الله علیه وسلم قوم یکرهوا استقبالوا بقرحه و هو القبلة فقال اراهم قد فعلوا الاستقبالوا یقعون فی القبلة قوله حدیث حسن غریب قال الحافظ بن حجر صحیح الحفظ و توقف فیله النووی بعضه ابن اسحق و قل صرح بالتحذیر فی رواية احمد و غیره و ضعفه ابن عبد البر بابان بن صالح فانه ثقة و ادعی ابن حزم ان یحیی و قطان ینتی قولی یوما یکسر القاف معناه صنعت هذه اللغة</p>	

الذنب
یعنی
بجانب
المنی
و در
این
موضع
است
و در
این
موضع
است
و در
این
موضع
است

شرح سراج احمد

باعتقاده الاحوذی

ثبت اخذت مکرر فاموش کنم در جائیکه روایت میکنم از اسرائیل از ابی اسحق و مضمون هر دو برابر میباشد از جهت آنکه سند اسرائیل مستفی بیساند لکنه کان یاتی به اتوبیر شکیا اسرائیل بود که می آید و حدیث را تمام قال ابوعلیسی و ذیقرنی ابی اسحق لیس بدانکه گفت معصفت نه بر روایت ابی اسحاق نیست در مرتبه قوت اسرائیل ابی اسحاق کان سماعه منه یاختره از اینچه شنیدن نه بر حدیث از ابی اسحاق از عبدالرحمن در آخر عمر و وقت انتشار حواس بود و منف تضعیف کرد و روایت نه بر از ابی اسحاق و سند بر ضعف آن می آید و سمعت احمد بن الحسن بقول شنیدم احمد بن الحسن که میگفت سمعت احمد بن حنبل بقول شنیدم امام احمد که میگفت اذا سمعت الحديث عن ائمة وذوهم فلا تجال ان لا تسمعه من غیرهم چون بشنوی تو حدیث را از زائده و زبیر پس باک نکنی تو اینکه شنوی حدیث را از غیر ایشان الاحدث ابی اسحق مکرر حدیث ابی اسحاق که اعتماد بر آن نیست و ابو اسحق اسماء حمر بن عبد الله السبیعی الجذلی و نام ابو اسحاق عمرو بن عبد الله که سبیعی بود بفتح سین مملو که موعود و سکون تحمیه و عین مملو نسبت بسوی جدوی و بعد از آن نسبت بشهرت ابو عبید بن عبد الله بن مسعود لیسیم من ابیه و لا یعرف اسماء و ابو عبیده شنید حدیث را از پدر خود و شناخته نشده است نام ابی عبیده که او بکثرت مشهورست حدیثنا محمد بن بشار حدیثنا محمد بن جعفر عن شعبه عن عمرو بن مرقه بضمهم و تشدید را ابی بن عبد الله بن طارق ابو عبد الله الجلی از صفار تابعین اتفاق است بر توثیق وی مگر بعضی او را نسبت بر جا سیکردند گفت شعبه ندانم سیکرد و حسن است عشره و مائة و فوات یافت قال سالت ابا عبیدة بن عبد الله عبیده لم یلفظ تصیرت هل تذاکر من عبد الله شیا قال لا گفت عمر و سوال کردم ابا عبیده را که آیا یاد داری تو از عبد الله بن مسعود چیزی از حدیث گفت ابو عبیده یا ندیدم او پس معلوم شد که هر حدیث که ابو عبیده از عبد الله بن مسعود روایت کند همانند خود از میان حذف کرده باشد پس این حدیث منقطع خواهد شد کاب حکم اشدیه ما لیستجینی به باب ست در بیان مکره بودن چیزی که استنجا کرده شود بآن حدیثا هناد قال فاحفظ بن غیثا حفص بفتح حاء مملو و سکون فاه و صا و مملو غیثا بکسر هین معجمه و خفت تحمیه و شله ابن طلق بن معاویه ابو عمرو النخعی الکوفی قاضی نهباء بوجاهل است علما را بر توثیق وی نمی بنی بن سعید گفت او اوثق اصحاب اعرش است در آخر عمر اندکی خلل در حفظ او راه یافته بود و در سنه اربع و تسعین مائة و فوات یافت عن اود بن ابی هند ابوبکر القشیری و گویند ابو محمد و نام ابی هند دینار است یکی از اعلام ثقات است و او حافظ و صائم الدهر بود و در سنه اربعین مائة و فوات یافت در راه که از عمر هشتاد و پنج عن الشعبی بفتح شین معجمه و سکون عین مملو عامر بن شراحیل ابو عمرو الکوفی الجلیل الثناء امیر المؤمنین است و حدیث گفت شعبی در یافتنم بالنص صریحا بزيادة گفت کحول ندیدم کسی را افتد از شعبی و فوات او پس از مائة بود عن علقمة بن قیس بن عبد الله النخعی الکوفی عم اسود بن یزید اتفاق است علما را بر عظم قدرت و جلالت و کمال منزلت و توثیق وی ثقة فقیه فایدا از ثانیه بود و در سنه اثنین و ستین و فوات یافت عن عبد الله

منه و عبر عنه بعضهم بان الحصر و قد بیناه فی الاصول الخامسة قوله و تحلیلها التسليم مثله فی حصر الخبر و عن الصلوة علی التسليم دون غيره من سائر الافعال الا قول المناقضة للصحة خلافا لا بصحة حين يروى في صحيحه بکل فعل و قول مضاد كالحديث و نحوه لا على السلام و قیاسا علیه و هذا يقتضي بطلان الحصر الذي بیناه فی قوله و تحلیلها التسليم و هو حل ما كان منعقلا و حل ما كان حرا و كذلك قلنا

شرح ابی الطیب

المسألة الخامسة انه

قوله و ابو عبیدة بن عبد الله بن مسعود لیسیم من ابیه ای من عبد الله بن مسعود فی صیر الحدیث منقطعاً بهذا الاسناد مع انه اعتمد علیه فقال اصح شئی فی هذا عندی حدیث اسرائیل و قیس عن ابی اسحق عن ابی عبیدة عن عبد الله قال لا یعرف اسماء و بعض النسخ اسماء عامراً قال مسلم بن الحجاج

سماء الجلال
له من ترويضها
ابو اسحق السبیعی
نحو الملاءمة
الموعود و سکون
عابد بن الزائفة
اخذت باخره
سند متعین و غیره
صا و فوات
ذلك الاقوال
صحیح کحول
ابو عبد الله
فقیه و توثیق
مشهور
مانت سند بضع
عشره و مائة
تدعی

شرح سراج احمد

عائشة الاجوزي

ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تستنجوا بالروث ولا بالعظام فرمود استنجوا بغير ليس فكنهه جانوران ونباستخوان فانه مراد اخوانكم من الجن پس بدستيك عظام توشه برادران شماست از جنات يعني جنات مسلمانان آن را استنجوزند ونفع ازان ميگيرند وفي الباب عن ابى هريرة جنت اخراج کرده بخاري وسلمان چنانكه اخراج آن کرده مسلم وجابر اخرجه مسلم ايضا وابن عمر قال ابو عيسى گفت مصنف وقد روى هذا الحديث اسمعيل بن ابراهيم وغيره عن داود بن ابى هند عن الشعبي وتحقيق روايت کرده اين حديث را اسمعيل وغيره از داود از شعبي عن علقمة عن عبد الله بن علقمة عن عبد الله بن مسعود انه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن بدرستيك عبد الله بن مسعود بود همراه آنحضرت در شب جن كه جنات نصيبين دران ايمان آوردند الحديث بطوله ذكر كر حديث را عبد الله بن مسعود بدراسة و و اين مقوله علقمة است فقال الشعبي

شرح ابى الطيب

قوله لا تستنجوا بالروث ولا بالعظام فانه مراد اخوانكم قال الطيبي الضمير في انه راجع الى الروث العظام باعتبار المبدأ كور واما على نسخة فانها فالضمير راجع الى العظام والروث تابع لها انتهى قال الشيخ ابن حجر الملكى سكت عن الروث لان كونه مراداً لهم انما هو مجاز لما تقر انه لدوابهم انتهى وهذا يوضح قول الطيبي والا فلا معنى لقوله والروث تابع للعظام ونظيره في اسرجاع الضمير الى اقرب مذكور قوله تعالى استعينوا بالصبر والصلوة وانها الكبيرة الاعلى الخاشعين وفيه ان الجن مسلمون حديث عامم اخوانا وانهم يكون روى الحافظ ابو نعيم في دلائل النبوة ان الجن سألوا هدية منه صلى الله عليه وسلم فاعطاهم العظم والروث العظم لهم والروث لدوابهم وروى الحافظ ابو عبد الله الحاكم في دلائل النبوة انهم لا يجيدون عظام الاعداء وعلية كجهنم الذي كان عليه يوم اخذ ولا روثه الا وجدوا فيه احبوا الذي كان فيه يوم اكلت فلا يستنجي احدكم بعظم او روث انتهى روى الطبراني عن ابن مسعود قال بينا نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فذكر قصة الجن الى ان قال قلت من هؤلاء يا رسول الله قال هؤلاء جن نصيبين جاؤني يخضعون الي في امور كانت بينهم وقد سألتني الزاد فزودتهم فيما وجدوا من روث وجدوا ثم اوما وجدوا من عظم وجدوا كاسيا وعند ذلك لم يرسول الله صلى الله عليه وسلم ان يستطابه بالروث والعظم قوله في الباب عن ابى هريرة وسلمان وجابر وابن عمر ما حديث ابى هريرة فاخرجه ابن ماجة ولفظه وهي عن الرثة والومة ولفظه في النساء فانها ما حديث سلمان فاينما اخرجه ابن ماجة ولفظه ولاكتفى بدون ثلثة اصحاب ليس فيما راجع ولا عظم وعند مسلم فانها انما يرجع او بعظم ما حديث جابر وابن عمر فاخرجه ابو داود ولفظه جابر فانها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان منتهى بصفه وبعرف لفظ ابن عمر منعقد محبته او تقبل وقرأوا استنجي برجميع دابة او عظم فان محمد امته بررى

حلال الاضنة
للعنصيين
فدستك استنجوا
وغيره من غير
نيسان من غير
اسماء وروى
الاعراب في غير
المنفعة التي تفتن
فيقول في نصيبين
ومررت بنصيبين
من كبري في الحج
ومررت بنصيبين
ومررت بنصيبين
من كبري في الحج
ومررت بنصيبين

لا يكون الابنية
لانه لا يخل شرا
ما كان منعقدا
الا بقصد لان
التسليم جرح من
اجزائها وقد روى
عبد الملك عن
عبد الملك انه
لا يكون الخروج
عن الصلوة الا
بغيرنية كالخروج
من الحج وهذا
لا يصح فان الخروج
عن الحج يكون بفعل
يكون مقترنا
بالنية وهو الواجب
او الطواف لساك
ومن حكم النية
انها مقترنة بالسلوك
كما ان حكمها ان
تكون مقترنة
بالاحرام غير
مقتنة ولا متاخنة
الا ان تتقدم
فتستحب
السابعة ولفظه
السلام عليكم
معرفا فان نكوة

شرح سراج احمد

عارضه الاجود

حسب صحیح و علیہ العمل عند اهل العلم و برینست عمل نزول علم یختارون الاستنجاء بالماء اختیار کرده اند استنجاء
 باب وان كان الاستنجاء بالحجارة یجزي عندهم و اگر چه هست استنجاء کردن ب سنگ و کلوخ کافی نزد ایشان فانه هم
 استنجاء الاستنجاء بالماء برینست بیکه ایشان مستحب گفته اند استنجاء باب و را و افضل و اعتقاد کرده اند استنجاء را
 باب بترویه يقول سقیان الثوری وابن المبارک والشافعی و احمد و ابی حنبل و یابن قائل شته ثوری ابن المبارک و
 شافعی و یابن قائل و ترویه و امام ابی حنیفه استنجاء باب افضل است و بجز نوشته است و غسله بالماء افضل ای غسل المحل بالماء
 افضل لانه قابع النجاسة و الحجر یجفف لانه کان الماء و لی کذا ذکره الشارح الزیلعی باب ما جاء ان النبی صلی
 الله علیه وسلم کان اذا اراد الحاجة ابعده فی المذهب باب و بیان آنچه آمده بزرگیکه آنحضرت بودند که چون میخواست قضا
 حاجت او و برینست تپاوشیده میشد از مردم حد ثنا یحیی بن یسار فاعبدا لوهاب الشقی عن محمد بن عمر عن ابی سلمة
 الخراسانی منصور بن سلمة بن عبد العزیز بن صالح البغدادی گفت و اذ قطنی بکي از حفاظ ثقات گفت ابن معین گفته بودند و گفت
 ابن عدی لا بأس است از کبار عاشره بود و در طرسوس سنه سبع و مائتین وفات یافت عن المغيرة بن شعبه در
 اصل یفهم میم است کسر از حجت اتباع غیر نیز آمده است ابو عبد الله و گویند ابو عیسی سلام آورد رسال خندق و پس از وی تمه
 مشاهد را حاضر شد و بود وی از اعیان صحابه و اهل گردانید و را عمر بن الخطاب بعمره و در کوفه وفات یافت سنه نحسین قال کنتم مع
 النبی صلی الله علیه وسلم فی سفر گفت میفرمودم همراه آنحضرت در سفری فأتی النبی صلی الله علیه وسلم حاجته لم یأمره آنحضرت
 قضا حتی تاتوا و ابعده فی المذهب پس فرست بر ک قضا می کن فی الباب عن عبد الرحمن بن ابی قراد یضم قاف را و ابی قتادة
 و جابر و یحیی بن یسار عن ابیة بنی و یحیی بن عباس بلال بن الحارث قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و فری عن النبی صلی
 علیه وسلم و روایت کرده شد از آنحضرت ان کان یرتاد لبوا مکانا بزرگیکه آنحضرت بودند که می جست بر آتشا کردن جای که بزرگیکه آنحضرت
 چنانکه بسته میشود جای منزل بر آتشا و یحیی بن عباس و یحیی بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف الزهري ابو سلمه نام عبد الله است بجزیر الزمان

شرح الی الطیب

باب ما جاء ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا اراد الحاجة ابعده فی المذهب قوله ابعده فی المذهب
 هو مصدق می یعنی ابعده فی المذهب ای اکثر المشی حتى یبعده عن الناس اسم مکان ای ابعده فی موضع ذهابه قوله
 و فی الباب عن عبد الرحمن بن ابی قراد الخ اما عبد الرحمن جابر و بلال فاخرهم حدیثهم ابن ماجه
 و لفظ الاول یجحت مع النبی صلی الله علیه وسلم فذهب لحاجته فابعده و لفظ جابر و اخر جانا مع رسول الله صلی الله
 علیه وسلم فی سفر و کان رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یاتی البواخر حتى یتغیب فلا یری و لفظ بلال بن الحارث
 المزنی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا اراد الحاجة ابعده قوله ان کان یرتاد لبوا مکانا ای یطلب لبوا
 مکانا لئلا یرجع الیه الشاش قال لا شرف الا یرتاد افعال من الود کالاتقاء من البغی من الملائک طالب امری قال
 فی جمع البحار لا یرتاد الطلب اختیار موضع التقی و فیه نه یستحب ان یرتاد البوال و یثیره الارض یخرج و ان کان صلیه

قوت المغتدی

وابعده فی المذهب قال فی النهایة هیو الموضع الذی یتقو فیه و هو مفضل من الذهاب

الاستنجاء بالحجارة یجزي عندهم و اگر چه هست استنجاء کردن ب سنگ و کلوخ کافی نزد ایشان فانه هم
 استنجاء الاستنجاء بالماء برینست بیکه ایشان مستحب گفته اند استنجاء باب و را و افضل و اعتقاد کرده اند استنجاء را
 باب بترویه يقول سقیان الثوری وابن المبارک والشافعی و احمد و ابی حنبل و یابن قائل شته ثوری ابن المبارک و
 شافعی و یابن قائل و ترویه و امام ابی حنیفه استنجاء باب افضل است و بجز نوشته است و غسله بالماء افضل ای غسل المحل بالماء
 افضل لانه قابع النجاسة و الحجر یجفف لانه کان الماء و لی کذا ذکره الشارح الزیلعی باب ما جاء ان النبی صلی
 الله علیه وسلم کان اذا اراد الحاجة ابعده فی المذهب باب و بیان آنچه آمده بزرگیکه آنحضرت بودند که چون میخواست قضا
 حاجت او و برینست تپاوشیده میشد از مردم حد ثنا یحیی بن یسار فاعبدا لوهاب الشقی عن محمد بن عمر عن ابی سلمة
 الخراسانی منصور بن سلمة بن عبد العزیز بن صالح البغدادی گفت و اذ قطنی بکي از حفاظ ثقات گفت ابن معین گفته بودند و گفت
 ابن عدی لا بأس است از کبار عاشره بود و در طرسوس سنه سبع و مائتین وفات یافت عن المغيرة بن شعبه در
 اصل یفهم میم است کسر از حجت اتباع غیر نیز آمده است ابو عبد الله و گویند ابو عیسی سلام آورد رسال خندق و پس از وی تمه
 مشاهد را حاضر شد و بود وی از اعیان صحابه و اهل گردانید و را عمر بن الخطاب بعمره و در کوفه وفات یافت سنه نحسین قال کنتم مع
 النبی صلی الله علیه وسلم فی سفر گفت میفرمودم همراه آنحضرت در سفری فأتی النبی صلی الله علیه وسلم حاجته لم یأمره آنحضرت
 قضا حتی تاتوا و ابعده فی المذهب پس فرست بر ک قضا می کن فی الباب عن عبد الرحمن بن ابی قراد یضم قاف را و ابی قتادة
 و جابر و یحیی بن یسار عن ابیة بنی و یحیی بن عباس بلال بن الحارث قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و فری عن النبی صلی
 علیه وسلم و روایت کرده شد از آنحضرت ان کان یرتاد لبوا مکانا بزرگیکه آنحضرت بودند که می جست بر آتشا کردن جای که بزرگیکه آنحضرت
 چنانکه بسته میشود جای منزل بر آتشا و یحیی بن عباس و یحیی بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف الزهري ابو سلمه نام عبد الله است بجزیر الزمان

شرح سراج احمد

عارضه الاحوی

اینکه دشوار است بر دست خود بر سر یک دم دست خود را بسوای گردن نزد نازی و کلاخرت صلوۃ العشاء الی ثلث لللیل هر آینه تاخیر یک دم نماز عشاء را ثلث شب بقال نکات مزید بن خالده شهادت الصلوات قال المسجد و سواکه علی اذنه موضع القلم من اذن الكاتب گفت ابو سلمه یزید بن خالد بن ابی نکه شنیذ را آنحضرت این مقدار را بیک سوای که حاضر شد نماز چنانکه را در سجده طایفه سوای و دیگر گوش می میبود و در جانی نهادن قلم از گوش نویسنده و لا یقوم الا الصلوۃ الا استقن ناستادی بسوی نماز مگر که سوای سیکر و توجیه الی موضع است یسر و دیگر و از او باز می نهاد و از بسوی جانی می قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح بدانکه سوای سنت است باتفاق و گفت داود و اجبت و گفت اسحاق که چون کسی عذر ترک کند باطل گردد نماز وی گویند که دست بر سر روزه دارد پس زوال گفت امام ابو حنیفه و مالک مکره نیست گفت شافعی مکره است و از امام احمد و روایت اند و سوای باید که از دست خارج باشد و از اراک بهتر است و احادیث نیز در سوای اراک واقع شده و در سطر بی باید که بچو خضر باشد و در رازی مقدار شرب و باید که بفرزند نیز طول که موجب بوده گشتن گوشت دندان است و در بعضی روایات عرض و طول آید و واقع شده و باید که در حالت مضطرب باشد و اگر سوای پیدا نشود یا کسی دندان نماز را نگشت دست راست کنایت میکنند **باب** ما جاء اذا استیقظ احدکم من منامه فلا یقیم یده فی الاذنه حتی یضربها با ب است و بیان آنچه آمده چون بیدار شود یکی از شما را خواب خود پس باید که نیندازد دست خود را در آوند تا آنکه بشوید دست را حد ثنا ابو الولید نام و احمد بن بکار لایق است بکار بفتح موحده و تشدید کاف و را و تشق بجر دال مهمله و فتح میم و سکون شین منقوطه و قاف من ولد بطن بن ارجطه که از اولاد بطن ارجطه است بفتح موحده و سکون سین مهمله و را و و ارجطه بفتح همزه و سکون را و طاء مهمله در آخر ثنائه فوقیه است غیر منصرف صاحب النبی صلی الله علیه و سلم بر صحابی آنحضرت بود قال بنا الولید بن مسلم گفت ابو الولید حدیث کرده مرا و لید بن مسلم القریشی ابو العباس الدمشقی ثقة کثیر التذلیس و تسویه بود از ثمانه است در سنه اربع و تسعین مائت و فاته یافت عن الاوزاعی بفتح همزه و زا و عین مهمله عبد الرحمن بن عمرو بن یحیی بضم تحتیه و سکون حای مهمله و کسر سیم ابو عمر و الدمشقی یکی از اعلام امام اهل شام بود

شرح ابی الطیب

عارضه الاحوی

قول الاستئذان استعمال السواک استعمال السواک اقتعال من الاستئذان ای اذنه علیها و قال الاخری قیل هو مأخوذ من السن بکسر السین و قیل من السن بفتحها ایقال سنن الثخید ای حکمت الخیر حتی یقید و لم یسن الخیر الذی یجوز به **باب** ما جاء اذا استیقظ احدکم من منامه قوله اذا استیقظ احدکم من اللیل اللیل لیس بقید لانه یتوی فی الحکم الاستیقاظ لیل و نه الما فی الصحیحین اذا استیقظ احدکم من نومه قوله التقیید بالنوم ایضا باعتبار غلبه توهم الخیاسه من المستیقظ فلا مفعول له الی هذا یعنی عموم اللیل و الخیر اشارة الترمذی بقوله قال الشافعی و فیه ایضا اشارة الی ان الترمذی للتأخیر بقوله و احب قال علماؤنا ان هذا الفصل سنة فی غیر المستیقظ ایضا لان علته الفصل احتمال انه من سید الاعراق بدخته و او ساءه و هی موجوده فی المتنبیه ایضا قوله فلا یقبل یلده اما لا للتمی فالفعل مجزوم و للنفی و المراد به الشی فی الفعسل و منوع

من قول فوسیة وان كان من اعتقل فيكون كفرا بجمال اعتقاد سوء بالحدیث مطعاه فهو حرام و غلط الخطأ من رواه باسكان الباء وهو الخاطو وقد بينا مضاه الفقه كان النبي صلى الله عليه وسلم معصوما من الشيطان حتى من الموكلي بشرط استعاذته منه كما غفر له بشرط استغفاره و مع ذلك فقد كان اللعين يعرض له عرض له ليلة الاسراء قد فعه بالاستعاذة و عرض له في الصلوة فشد ثاققه ثم اطلقه وكان يخبر الاستعاذة في هذا الموضع بوجوب احد هما ان يخلو وللشيطان بعدائه

جلد اول کتاب الطهارة
اینکه دشوار است بر دست خود
بر سر یک دم دست خود را بسوای
گردن نزد نازی و کلاخرت
صلوۃ العشاء الی ثلث لللیل
هر آینه تاخیر یک دم نماز عشاء
را ثلث شب بقال نکات مزید
بن خالده شهادت الصلوات
قال المسجد و سواکه علی اذنه
موضع القلم من اذن الكاتب
گفت ابو سلمه یزید بن خالد
بن ابی نکه شنیذ را آنحضرت
این مقدار را بیک سوای که
حاضر شد نماز چنانکه را در
سجده طایفه سوای و دیگر گوش
می میبود و در جانی نهادن
قلم از گوش نویسنده و لا یقوم
الا الصلوۃ الا استقن ناستادی
بسوی نماز مگر که سوای سیکر
و توجیه الی موضع است یسر و
دیگر و از او باز می نهاد و از
بسوی جانی می قال ابو عیسی
هذا حدیث حسن صحیح بدانکه
سوای سنت است باتفاق و گفت
داود و اجبت و گفت اسحاق که
چون کسی عذر ترک کند باطل
گردد نماز وی گویند که دست
بر سر روزه دارد پس زوال
گفت امام ابو حنیفه و مالک
مکره نیست گفت شافعی مکره
است و از امام احمد و روایت
اند و سوای باید که از دست
خارج باشد و از اراک بهتر است
و احادیث نیز در سوای اراک
واقع شده و در سطر بی باید
که بچو خضر باشد و در رازی
مقدار شرب و باید که بفرزند
نیز طول که موجب بوده
گشتن گوشت دندان است و در
بعضی روایات عرض و طول
آید و واقع شده و باید که در
حالت مضطرب باشد و اگر سوای
پیدا نشود یا کسی دندان نماز
را نگشت دست راست کنایت
میکند **باب** ما جاء اذا
استیقظ احدکم من منامه
فلا یقیم یده فی الاذنه
حتى یضربها با ب است و بیان
آنچه آمده چون بیدار شود یکی
از شما را خواب خود پس باید
که نیندازد دست خود را در
آوند تا آنکه بشوید دست را
حد ثنا ابو الولید نام و احمد
بن بکار لایق است بکار بفتح
موحده و تشدید کاف و را و
تشق بجر دال مهمله و فتح
میم و سکون شین منقوطه و
قاف من ولد بطن بن ارجطه
که از اولاد بطن ارجطه است
بفتح موحده و سکون سین
مهمله و را و و ارجطه بفتح
همزه و سکون را و طاء
مهمله در آخر ثنائه فوقیه
است غیر منصرف صاحب
النبی صلی الله علیه و سلم
بر صحابی آنحضرت بود قال
بنا الولید بن مسلم گفت ابو
الولید حدیث کرده مرا و لید
بن مسلم القریشی ابو العباس
الدمشقی ثقة کثیر التذلیس
و تسویه بود از ثمانه است
در سنه اربع و تسعین مائت و
فاته یافت عن الاوزاعی بفتح
همزه و زا و عین مهمله
عبد الرحمن بن عمرو بن یحیی
بضم تحتیه و سکون حای
مهمله و کسر سیم ابو عمر و
الدمشقی یکی از اعلام امام
اهل شام بود

شرح سراج احمد

خاصة الاحوي

وقدر في الحارة

تسلط ليس له

في الملاء قال

صلى الله عليه وسلم

الراكب شيطان

والراكب شيطاناً

وانشئت كرب الثا

انه موضع قد

ينزه ذكر الله عن

الجريان في علي

المسان في غنم

الشيطان غنم

ذكر الله فاشكره

يطرحه فليجأ الى

الاستفادة قيل

ذلك ليعقد لها

عصاة بينه و

بين الشيطان

حتى يخرج ولعلم

أمنه بأبائتو

اذخرهم من الخلا

ابو برة واسمه

عامر بن موي

عن عائشة قالت

كان رسول الله صلى

الله عليه وسلم اذا

خبرهم من الخلا

قال غفر الله

حلال الحنة
لن زلة
يكون في
خون وتكون
تجرب
وجرتان
بنتي

اتفاق ست بر است جلال علوتيت في اوزله وعاكش الحريت فقيه ونصح بود كونه كه اودر شصت هزار ساله فتوى اده است
 واهل شام ومغرب ولا در نديك بودند بعد از ان انتقال كردند بر سبيل كنه سند تسع خمسين ماله وفات يافت عن الزهري عن
 سجيل بن المسيب بن عظيم وفتح شاة تحتية وكبر نيزه است ابن خزيان ابو محمد القشري الخزرجي المدني زوج ونخري بر ربه و
 او علم الناس بحريته بود امام تابعين وافقه فقها بود وبيد وجد او صحابي بودند كه اسلام آوردند در روز فتح مكه ودرت ورسال از خلافت
 ابن المؤمنين حجر بن عدي كذا شد بود كه ولادت اوله و هو سويست ميثل حجر كذا دره در سنه ثلث وتسعين باختلاف روايات وفات
 يافت والى سيلة عن ابى هريرة سعيد و ابو سلمه بن زور وروايت از ابى هريرة دارند عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فرمود
 ان شئت اذ استيقظ احدكم من الليل فليذكر الله في كل صلاة فليذكر الله في كل صلاة حتى يفرغ من الصلاة
 مرتين پس بايد كه در نماز و در وقت خود را در آورند تا آنكه بریزد و در وقت دو بار اولش يا اس بار شويده فانه لا يدري اين بابت يده
 پس بر شويك بيدار شونده نميداند كه كدام جاشيب گذارده دست او كه بر موضع نجاست بود يا بر غير آن
 وفي الباب عن ابن عمر وجابر وعائشة ابن ماجه جابر واحمد وطبراني در اوسط وعبد الرزاق از
 ابى هريرة روايت كرده اند قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح قال الشافعي وكنت لكل من استيقظ من
 النوم قائله كانت او غيرها قلت امام شافعي دوست ميدارم براي هر كسي كه بيدار شود از خواب قيوكه كنه باشد او

شرح ابى الطيب

قوله حتى يفرغ من الاخر اى يصير قوله فانه لا يدري اين بابت يده اى لا يعلم اين صارت يده بر كسي
 النووى عن الشافعي خيرة من العلماء ان اهل الحجة انزكوا يستيقظون بالحجارة وبلاذهم حارة فاذا ناموا فارقوا فلا
 يامن ان تطوف يده على موضع النجس وعلى بذر او قمامة والنبي عن اذخال قبل غسل اليدين فليحج حليه لكن كنه
 على زلفي تنزيه لا تحريف فلو خمس الماء ليفسد الماء وقال الترمذي في هذا في حق من يات مستنجبا بالاحجار يعرفون
 ومن بات في غير ذلك فقام في سعة ويستحب غسلها لان السنة اذا خرجت معنى لو تكن لتزول بزوال تلك المعنى
 وفي شرح السنة علق النبي صلى الله عليه وسلم غسل الميدين بالاعرا هو هم وما علق باله هو هم لا يكون واجبا فاصل
 الماء والميدين على الطهارة في الاكثرون هذا الحديث على الاحتياط ذهب الحسن البصري والامام احمد في احدى
 الروايتين الى الظاهر واجبا الغسل في رواية لابي داود عن ابى هريرة ايضا اين كانت تطوف يده قوله
 وفي الباب عن ابن عمر جابر وعائشة حديث ابن عمر جابر رضى الله عنهما اخرجه ابن ماجه
 واخط ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استيقظ احدكم من نومه فلا يدري
 يده في الاناء حتى يغسلها اذ لفظ جابر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام
 احدكم من النوم فاراد ان يتوضأ فلا يخل يده في وضوءه حتى يغسلها فانه لا يدري اين بابت
 يده ولا على ما وضعها اقول وحديث ابى هريرة اخرجه السنة قوله قائله
 كانت او غيرها القائله نوم نصف النهار اى سواء كان النوم قائله او غيرها
 فارجاع ضمير كانت الى النوم باعتبار القائله في القاموس قال قائله قائله نام نصف النهار

[illegible]

حل اللغز
لما ابرق
يرفعون
ما يشيخ
راؤف وقياس
آفتة اميرة
بجيج بين الديار
والبلد نمر

لا تهمه
يعني يا مولدني
سنت بكونك
نه اصل ان

<p>تأريخ سنة النبوة فصل بذكر عترة اطلب عترة الاصول كان النبى صلى الله عليه وسلم يطلب المغفرة من ربه قبل ان يتبعه قد غفر له وكان ليس له بعد ذلك لانه غفر له بشرط استغفارة ورفعه الى شرف المنزلة بشرط ان يجتهد في الاعمال الصالحة والكل له حاصل بفضل الله وفي خير طلب المغفرة ههنا محققان الاول انه سأل المغفرة من ربه ذكر الله في ذلك الوقت في تلك الحالة فان قيل انما تركها بامر ربه فكيف يسأل المغفرة عن فعل كان بامر الله فكجاوب بان التروا ان كان</p>	<p>شرح سراج احمد اسلم ابو حمزة البجلي صدوق بود خطا ميگر واز سادسه بود در حسنه خمس اربعين في مائة وفات يافت عن ابي فقال المرى بحسنة ثلثة بعز ان فاه است المرى بضم ميم ورا ثمانية اثنى عشر بن حسين وكون نام او وائل بن باسهم بن حصين بن مشر وكنيت بود بقبول ان خامسة ست عن رابع بن عبد الرحمن بن ابي سفيان بن حبيب القريش الجويطي المدي مشهور بكنيت بود وگاي نسبت بجدي بود کرده ميش قبول از خامسه بود در سته اثنى عشر في مائة وفات يافت عن جد رابع روايت ميکنند از جد خود عن ابيه جدي رابع روايت ميکنند از پدر خود که سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل بود از عشرين بشير و پسر عمه بن الخطاب قديم الاسلام محال الدعوة وفاطمة وخر خطاب نوادر عمر در نجاح وى بوده ودر تحقيق وفات يافت واز انجا برسد آورده در بضع مرفون گشت ستم حسين و غسل داد او را و نماز جنازه برو کرد و ابن عمر رضی الله عنه و نازل شد در قبر وى ابن عمر و سعد بن ابى وقاص رضی الله عنه ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه گفت سعيد شنيدم ان حضرت ابي سعيد موديت توضع شرح ابى الطيب وبشرى المفضل ومن تابعهم كذا في حاشية السيوطي لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه لا وضوء كما لا ملن لم يذكر اسم الله على الوضوء قال الشيخ ابن حجر المكي يفسر الحديث الصحيح توضع اباسم الله تعالى قالين لك ذهب بعضهم كاحمد بن حنبل انى وجوبه عند ابتداء الوضوء كذا قال بعض العلماء لكن ظاهر التورى انه لو قيل بوجوده لان حال ثامنا لو يصح عند فية قيل ان تركه في ابتداءه بطل وضوءه قيل ان تركه عامدا بطل ان تركه سهوا لا وقال القاضى هذه الصيغة حقيقة في نفي الشئ ويطلق قوت المختصم مرسلا قال الدارقطني الصحيح قول وهيب بن بشر بن المفضل ومن تابعهم ما قال الحافظ ابن حجر في المختار للضياء من مسند الهيثم بن كليب من طريق وهيب عن عبد الرحمن بن حرملة سمع ابا غالب سمعت رباح بن عبد الرحمن حدث ثنى جد في انها سمعت اباها كذا قال الضياء المعروف ابو ثفال بن ابي غالب هو كما قال وقال ابو حاتم و ابو ذر ابو ثفال رباح بن حجر لان وذا بن القطان ان جد رباح ايضا لا يعرف اسمها ولا حالها قال الحافظ ابن حجر فاما هي فقد عرفت اسمها من رواية الحكم كذا قال في حديث اسماء بنت سعيد بن زيد بن عمرو ورواه اليه سقى ايضا مصرح باسمها واما حالها فقد ذكرت في الصحابة وان لم يثبت لها صحبة فثما لا يسال عن حالها واما ابو ثفال فذكر عنه جماعة وقال البخارى في حديثه نظر هذه عادته فمن يضعفه وذكره ابن حبان في الثقات الا انه قال ليس بالمعتمد على ما تقدم ربه فكأنه لو وثقه واما رباح فجهول قال ابن القطان فالحديث ضعيف جدا وقال البزار ابو ثفال مشهور رباح وجدته لا تعلمها روى الا هذا الحديث ولا حديث عن رباح الا ابو ثفال فالحديث من جهة النقل لا يثبت وقال ابو بكر بن ابى شيبة لئان النبى صلى الله عليه وسلم قال لا يعنى لمجوع طريقه فانه و رد في ذلك احاديث تدل على ان له اصلا قال البزار كنه مؤول ومعناه انه لا فضل لوضوء من لم يذكر اسم الله لا على ربه لا يجوز وضوء من لم يذكر اسم الله وقال ابن العربي قال علماء و ان المراد بهذا الحديث الذية لان الذكر ينادى النسيان به والنسيان انما يصادان بالمثل الواحد وحل النسيان القلب فعمل الذكر اذن القلب ذكر القلب هو الذية</p>
--	---

حل القصة
له شرح كليم
نوفسي كه در ان
نسخه از قديم است
يا مشر و قد روى في
الكتاب من طريق
كان به مشهور في
نسخة تقي الدين

خاصة الاحادیث

شرح سراج احمد

اسم الله عليه قال
 بنا في غير موضع
 ان المراد بذلك
 النية فان الذك
 محله القلب ليس
 هنا من ادراك الح
 السادس عشر من
 ادابه ان يذرع
 الخا توفيه اسم الله
 فلا يحل لسان
 يستنجي به في يده
 السابع عشر ان يكون
 الموضع دما يعني
 سهلا لا عرا يعني
 شديدا الثامن عشر
 ان لا يتكلم ابتداء
 ولا جوابا التاسع عشر
 ان لا يستقبل الريح
 ولا القبلة ولا يمشي
 العشر ان لا يول
 قاصدا الباب
 الثاني والثالث
 العشر ان لا يتكلم
 في طريق الناس
 ظهرا ولا في الهجرة
 فلنوا مسنا كن لجن
 ولا في الماء الراكد
 فانه يفسد ولا

قال اسحق والخياران يصح مقلد من اجمع وجهه كفت اسحق واختار سكره كج كرهه شود مقدم گوشه ابرو روی خود
 مؤخره اجمع راسه و مؤخره بر گوشه ابرو سر خود گفت نهی از این از جمله روی نه غسل کرده شود ظاهر و باطن بر و بر او
 روی باب فی تحلیل الاصابه بابت در بیان سنت خلال کردن انگشتان در وضو حد ثنائیه و حداد قلانا
 و کیم عن سفیان عن ابی حاشم اسمعيل بن کثیر البخاری الله اسود سبوعه عن عاصم بن لقیط ابن صبرة لقیط بر وزن
 لبر صبره یفتح صا و ممل و کسر موحده عن ابیه لقیط بن صبره قال قال النبی صلی الله علیه وسلم اذا توضأت فخلل الاصابه
 گفت لقیط فرو و حضرت چون وضو کنی تو پس خلال کن انگشتان را و فی الباب عن ابن عباس فی المستور بضم میم سکون
 سین جمله و فتح ثناء فویه و سکون او و را و ال فخلل الی ابوب و حدیث تحلیل اصابع طرانی و قضای ان الی ابوب و ال و
 و طرانی از عاتقه و حاکم از ابن عباس طرانی در اوسط از ابن عباس در تخریج باریطی نوشته است که و طرانی از ابی هریرة
 کرده تحلیل اصابع را و اسناد وی و ابی است و از عاتقه نیز روایت کرده که در اسناد وی ضعف است و طرانی از حدیث حاکم
 و ابیه و ابن حبان و حاکم از لقیط بن صبره و ترمذی و ابن ماجه از ابن عباس از ابیه سنانی از مستور بن شداد روایت
 نموده اند لیکن در روایان سید است قال ابو عیسی هذا الحدیث حسن صحیح و العمل علی هذا عند اکثر اهل العلم فی تحلیل
 اصابع رجلیه فی الوضوء بدستیکه شان نیست که خلال کند انگشتان بای خود را در وضو و یقول احمد و اسحق و بیان
 قابل گشته است امام احمد و اسحق و قال اسحق فخلل اصابع یدیه و رجلیه و گفت اسحق خلال کند انگشتان و دست پا را بای
 خود را و ابوحاشم اسمعيل بن کثیر و ابوالاشعث نام وی اسمعيل بن کثیر است حدیث ابی ابراهیم بن سعید ثقه حافظ بود
 حکم کرده اند روی بلا حجت از عاتقه بود و قال شناسعد بن عبد الحمید بن جعفر بن عبد الله بن الحکم الانصاری

شرح ابی الطیب

قوله یسم مقدمه اجمع وجهه المراد منه انما یراد الید المبتدیه علی مقدم الاذنین عند غسل الوجه و علی مؤخره
 عند مسح الرأس لا تصح ارادة الغسل من السیم كما فسر به البعض لعدم صحة معناه فی المعطوف و تقدیر یصح فی
 المعطوف بمعنى الامر و تاویل یصح المذکور بالغسل فی خاتمة البعد و اما تفصل اسحق هذا التفصیل لانه اسهل
 علی المتوضی باب فی تحلیل الاصابه ای اصابع الیدین و الرجلین قوله و فی الباب عن ابن عباس المستور
 فلفظ ابن عباس عند ابن ماجه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قمیت الی الصلوة
 فاسبع الوضوء واجعل الماء بین اصابع یدیک و رجلیک و لفظ المستور عند ابی داود و قال
 رأیت النبی صلی الله علیه وسلم اذا توضأ یدلک اصابع رجلیه بخنصره و عند ابن ماجه فخلل اصابع
 رجلیه بخنصره و معنی یدلک فخلل یدل علیه رواية المصنف ابن ماجه و اما بخل بالخنصر لانه اصغر
 و الخدمه بالصغار البق و الدخول فی الخلال ایسر و المراد من الخنصر خنصر ید الیسری التي
 یدلک بها لا تقابل یدک اذ لا تکرمة فی ذلك بالنسبة الی الرجلین

قوت المغزی

لقیط ابن صبرة بفتح الصاد المهملة و کسر الباء الموحدة و منه من یسکنها

اسماء الرجال
 له و یومئذ
 شهور و قال الترمذی
 قاصدا لانه یفسد
 الغسل و اما الدخول
 فی الخلال ایسر
 ایسر و الخنصر
 الخنصر ید الیسری
 الیسری التي یدلک
 بها لا تقابل یدک
 اذ لا تکرمة فی ذلك
 بالنسبة الی الرجلین

عائشة الاحوذی

شرح سراج احمد

قال لي بعض
مناجی هذه
باطلة معاذ الله
ان تجرى لجناسه
على الهة قدا كن لي
خاتمة منقوش
محمد بن العربي توك
الاستنجاء بحموة
اسم محمد وان ليكن
ذلك ملكوك الشريف
ولكن رأيت الاشياء
حرمه وقد روي عن
الاولاد على مثل ما روي
عن لك وارضى لك
لا تقوم برون حبس
في الميمون قال الحضر
لا بأس ان يدخل
الرجل الخلاء في
يد الخلاء وقال البراء
يدخل الخلاء بالذم
لا بد للناس من
ذلك لحفظها وقال
محمد ذلك مكره
في الذمهم وانما
وقد روي عن ذلك
ان انما تجبر من
انما في جميع هذا
لا يستحب بقاء

مسجد الحرام
للمستحب
بقاؤهم
معدة سفر
ابن قدامة
عائشة بن
عبد الرحمن
الساقي
ابن الجوزي
شدد الشارح
ول بيت المال
مواثيق في
كتاب علي

بدرستیکه آنحضرت فرموده ایست مرایشها را از آتش که صحابه از جهت سرعت یافتن نماز عصر آنحضرت پایشها می ستند و جایها می خشک میمانند و فی الباب عن عبد الله بن عمر و عائشة و جابر بن عبد الله و عبد الله بن الحارث و معقل بن خالد بن الوليد و شريح بن حنيفة و حمزة بن الجاح و يزيد بن ابی سفيان بن الحارث و در ابی بل
للعقاب من النار احاديث از اين اصحاب مروي گشته است قال ابو عيسى حديث ابی هريرة گفت معصف حديث ابی هريرة
که در کتاب مذکور شده است حديث حسن صحيح حديثي است حسن صحيح و روي عن النبي صلى الله عليه وسلم و روي عنه
شده است از آنحضرت باین عبارت و الفاظ انه قال و بيل للاعقاب بطون الاقدام من النار بدرستیکه آنحضرت فرموده
است برایشها و اندرون قدم را از آتش که نشسته در وضو میمانند از آن در آتش سوخته گردند و فقه هذا الحديث و کم
مستنبط از این حديث آن شد که آنرا لا يجوز المسح على المقدمين اذا لم يكن عليهم اخفاف او جوبان بدرستیکه شان
که روایت مسیح کردن بر پایشها چون نباشد بر هر دو پایشها وضو یا جوبان و جوبان کم از وضو میباشد و ضرر بود لیکن اگر سوخت
یا مجلد یا مستعمل باشند مسح روا شود و گرنه روا نباشد و حمایت کرده شده است از امام احمد و او ذی و ثوری و ابن جریر و مسیح
قدین را در وضو بجای غسل گویند که آدمی خیر است میان غسل و مسح کردن تمام پایشها را و اگر خواهد متوضی غسل کند پایشها را
و اگر خواهد مسح کند روایت شده است از عیبه بن جساس که او گفت فرض در وضو مسح قدین است

شرح ابی الطیب

الاخصن بل الصحيح في التوجيه ان يقال جمع لانه ورد في قوم ساجحو في غسل الرجلين في الوضوء بحيث بقية
الاعقاب لو مسحها الماء فالحجم باعتبار كثرة الاعقاب حقيقة والمعنى وبل لاعتقابهم واعتقاب من يصنع
صنيعهم في الوضوء بل ايل ما روي مسلم في صحيحه عن عبد الله بن عمر في غسل قوم عند العصر فتوضؤوا وهم رجال
فانحنوا اليهم واعتقابهم تلوس لو مسحوا الماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وبل للاعقاب من النار
اسبغوا الوضوء ومعناه وبل لا صحاب الاعقاب من النار قال الطيب جعل العقب بالاعقاب لانما العضو الذي لم يغسل
فالتعريف للعهد وقيل انما اصحاب العقب فالمصنف حذف و واللام للعهد قول الله و فقه هذا الحديث انه لا يجوز
المسح على القدمين اي على اى وجه كان سواء يكون على الوجه الذي يقول به من يجوز المسح وهو ان يكون على ظاهر
القدمين وذلك لان هذا الحديث قد ورد في شأن من ساجح في غسل القدمين بحيث لو مسح لماء عقبيه فلو كان
المسح جائزا على ظاهر القدمين لما استحق من ترك اتصال الماء الى العقب هذا الوعيد الشديد ولا يكون على الوجه
الذي لو قيل به احد وهو المسح على وجهه يستوعب ظاهر القدم وباطنه لانه باطل لو قيل احد وكذا القول بان
اللازم احد الا من اما الغسل المستوعب اما المسح على الظاهر فانه لو قيل به احد وهو باطل فلا يرد على ما ذكره
من الفقه شي بان يقال يجوز ان يكون اللازم المسح المستوعب فالوعيد للتركهم استيعاب المسح واللازم الغسل
المستوعب والمسح على وجه الترديد وهو قد اختار الغسل فلم يهره استيعاب الغسل قور وداوود
لتركهم الاستيعاب في الغسل ولا شك ان القول بان لا يمكن ان يكون الوعيد لجناسه اعتقابهم
باطل يقضى بطلانه نص الحديث وقد ذكرنا انفسا

تأريخ الامور

والاثر غير ان
 صحيح غير ان آدم
 وقد اختلف فيه
 الصحيح انه لا يجوز
 لان استعمال المنيحة
 حرام لعينها لا يجوز
 عن عبادة باب
 السواك والبسطة
 عن ابي هريرة قال
 رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا يشق
 على امرئ الا امره
 بالسواك عند كل
 صلاة الا سدا من
 الغريب فاية قاله
 لهذا الحديث ترك
 الصحيح له لذلك
 حلة لا تختمها الخ
 السواك في اللغة
 الحركة يقال تساوكت
 الابل اذا مشيت
 ضرب من المشي
 فيه لين احكامه
 في سبع مسائل
 اختلف العلماء في
 السواك فقال الحق
 انه واجب من تركه
 عمدا اعاذ الصلوة

شرح سراج احمد

وشش ومام بخاري راكه كجفت الحسن خط الماشي من الحديث حسن بن علي بن سكر الحارثي مستخرج من كرو در حديث فشان من آيت فرج علي
 المذكور في الباب ودر باب فشان من آيت سراج احمد بن علي بن سفيان بن عياض بن زيد بن حارثة
 ولي سفيان بن عيينه بن علي بن حارث بن احمد بن محمد بن سفيان بن عيينه بن زيد بن حارثة بن عياض بن زيد بن حارثة
 اثنى جبريل في احوال اوحى الى فعلين الوضوء والصلوة فلما فرغ من الوضوء واخذ غرفة من الماء فتغص بها ففرجه وآمن باجماز زيد بن حارث بن
 عياض بن عيينه بن علي بن حارث بن احمد بن محمد بن سفيان بن عيينه بن زيد بن حارثة بن عياض بن زيد بن حارثة
 كرده انه شكى اليه رجل فقال اني اكون في الصلوة فيقتلني الى ان يذكرني بلافحال قاتل ابدا الشيطان انه يمسك كرا انسان في الصلوة ليرى ان قد
 احصت فان توفرت فاشع فركب الماء فان جرت فقتل هو من الماء فقتل الرجل فذكره بوب وقال بعضهم سفيان بن عيينه بن زيد بن حارثة
 ابن سفيان بن عيينه بن علي بن حارث بن احمد بن محمد بن سفيان بن عيينه بن زيد بن حارثة بن عياض بن زيد بن حارثة
 ودر حديث احمد بن حنبل بن حارث بن احمد بن محمد بن سفيان بن عيينه بن زيد بن حارثة بن عياض بن زيد بن حارثة
 وتروا انه كرو في وضوءه بن حارث بن احمد بن محمد بن سفيان بن عيينه بن زيد بن حارثة بن عياض بن زيد بن حارثة
 الله عليه وسلم قال لا يشق على امرئ الا امره بالسواك عند كل صلاة الا سدا من الغريب فاية قاله لهذا الحديث ترك
 الدعوات بل ذكره انما ان بن حارث بن احمد بن محمد بن سفيان بن عيينه بن زيد بن حارثة بن عياض بن زيد بن حارثة

شرح ابي الطيب

قول في الباب عن ابي الحكم بن سفيان بن عياض بن زيد بن حارثة بن عياض بن زيد بن حارثة بن عياض بن زيد بن حارثة
 محمد بن سفيان بن عيينه بن علي بن حارث بن احمد بن محمد بن سفيان بن عيينه بن زيد بن حارثة بن عياض بن زيد بن حارثة
 رواية عنه عن ابي داود قال وثقه فرجه وحديث زيد بن حارثة رضي الله عنه اخرجه ابن ماجه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم علمني جبريل الوضوء وامرني ان انفض تحت ثوبي لما يخرج من البول بعد الوضوء باب في اسباغ الوضوء
 اي تكميله واتمامه باستيعاب المحل بالتسل وتطويل الفرقة وتكرار غسل ثلثا وقيل اسباغ ما لا يجوز الصلوة الا به كذا قال
 زين العرب هو بعيد بابي عنه لفظ الاسباغ قوله الا ادلكم على ما يحو الله به الخطايا ورفعه به الدرجات المبرجة
 للاستغفار ولا نافية وليس الا للتبني دليل قوله علي قال الطيب هو الخطايا كناية عن غفرانها ويحق المعصية
 كتب الحفظه التي بليدهم وفيه دالة على غفرانها ورفعه الدرجات اعلا المنازل في الجنات فائدة السوال
 والجواب ان يكون الكلام اوقع في النفس بذكر الايام والتبيين قوله اسباغ الوضوء على المكاره جمع مكره بجمع
 الميم من الكره بمعنى المشقة والا لوقيل منها الحاجة الى طلبه او ابتاعه بالثمن الغالي كذا ذكره الطيب في قول المرام

قوت المعتزلي

الا ادلكم على ما يحو الله به الخطايا قال ابن العربي هذا دليل على نحو الخطايا بالاحسنات من الصعف
 بايدي الملائكة التي فيها يكتبون الام الكتاب الذي هو عند الله الذي قد ثبت على ما هو
 عليه فلا يزداد فيه ولا ينقص منه ابدا اسباغ الوضوء على المكاره قال ابن العربي مراد بالمكاره بزيادة الماء
 والم الجس ثم اثار الوضوء على امر من الدنيا فلا ياتي به مع ذلك الا كما هو موثر الوجه لله وقال في النهاية المكاره جمع مكره

التي
 اثنى جبريل في احوال اوحى الى فعلين الوضوء والصلوة فلما فرغ من الوضوء واخذ غرفة من الماء فتغص بها ففرجه وآمن باجماز زيد بن حارث بن
 عياض بن عيينه بن علي بن حارث بن احمد بن محمد بن سفيان بن عيينه بن زيد بن حارثة بن عياض بن زيد بن حارثة
 كرده انه شكى اليه رجل فقال اني اكون في الصلوة فيقتلني الى ان يذكرني بلافحال قاتل ابدا الشيطان انه يمسك كرا انسان في الصلوة ليرى ان قد
 احصت فان توفرت فاشع فركب الماء فان جرت فقتل هو من الماء فقتل الرجل فذكره بوب وقال بعضهم سفيان بن عيينه بن زيد بن حارثة
 ابن سفيان بن عيينه بن علي بن حارث بن احمد بن محمد بن سفيان بن عيينه بن زيد بن حارثة بن عياض بن زيد بن حارثة
 ودر حديث احمد بن حنبل بن حارث بن احمد بن محمد بن سفيان بن عيينه بن زيد بن حارثة بن عياض بن زيد بن حارثة
 وتروا انه كرو في وضوءه بن حارث بن احمد بن محمد بن سفيان بن عيينه بن زيد بن حارثة بن عياض بن زيد بن حارثة
 الله عليه وسلم قال لا يشق على امرئ الا امره بالسواك عند كل صلاة الا سدا من الغريب فاية قاله لهذا الحديث ترك
 الدعوات بل ذكره انما ان بن حارث بن احمد بن محمد بن سفيان بن عيينه بن زيد بن حارثة بن عياض بن زيد بن حارثة

شرح سراج

عاقبة الاحوي

[illegible]

شیخ الحدادی

جابر بن أنس عن عتبة بن عامر عن كثر القصص أن قال ما منك من المدا بوضوء فتغتسل الوضوء ثم تقول حين يفرغ من وضوئه
استهوان لا اله الا الله وحده لا شريك وان شئت ان عبدك ورسوله لا تخشيت له ابواب الجنة الثانية يدخل من بابها
ثم قال معاوية وحدثني مربي عن يزيد عن ابي دريس عن عتبة بن عامر انني قال السيوطي قال الحافظين جابر بن
لهاديث الشرح لكن رواية مسلم في هذا الاعتراض الزيادة التي فيه رواها البزار والطبراني في الاوسط
من طريق ثوبان واخطئه من دعا بوضوء فتوضأ فساخا قرع من وضوئه يقول استهوان لا اله الا الله و
استهوان محمد الرسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين الحديث
انتهى **باب الوضوء بالمدا عند الشافعي في المشهور** ورجل وثلث بالبغدادى والصاع اربعة امد
كلا قال الطبري وقال النووي الصاع خمسة ارجل وثلث بالبغدادى والمدا رجل وثلث وذلك معتبر
على التقريب لا على التحديد هذا هو الصواب المشهور وذكر جماعة من اصحابنا لبعض اعيان الصاع
هنا ثمانية ارجل والمدا رجلان انتهى أقول هذا القول كقول الامام ابي حنيفة فعند المدا رجلان
والصاع ثمانية ارجل الخبر السابق وابي داود فخرجه بسند الى انس رضى الله عنه قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ بمكواه ويغتسل بخمسة مكاه كذا انتهى قال في تيسير الوصول المكواه
المدا قول وهو مكبوره فخرجه ابوداود بسند عن عائشة رضى الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يغتسل بالصاع ويتوضأ بالمدا فخرجه عن انس رضى الله عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم
يتوضأ بأداء يسبح خرطين ويغتسل بالصاع فخرجه عن علي بن ابي طالب قد روي عن في ماء الوضوء والغسل
بل مقلرا ما يجري على الاعضاء ولكن ليس ان لا ينقص ماء الوضوء عن مل وماء الغسل عن صاع فيما أخرجه ابوداود
والنسائي عن ام عمار ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ فاني ناء في اناء قدر ثلثي المدا لبيان ان الجوار

في الحديث أنما
 هو ضعيف قال
 الحديث أنما
 عليه وهذا
 كرم الله
 وسلم لا وضوء
 صلى الله عليه
 بن زيد قال
 لوضوء تسعيل
 تسببية عند
 غسل يديه بآ
 لا وضوء قط
 لأن النبي صلى
 من سنن الوضوء
 ما غسل يديه
 نجاسة الثالثة
 ذلك مع تعيين
 ما لم يغيره إنما
 بغيره ومن يقول
 لا يغسل إلا
 الأصل في أن الماء
 لا يمسح عليه
 وهو الصحيح في
 واحد يستحب
 ريت الماء واجبا
 فإن أدخل يده

[illegible]

شرح سراج احمد

عائشة الاختصاص

وروي غطت بوزار شتر مستور سنة ثمان وأربعين مائة وفاتت وتناسفيا بن عيينة عن حماد بن عمار عن ابى الشعثاء عن ابن عباس قال كنت ابن عباس حدثني ميمونة حريش كرهه من اهل المؤمنين بميمونة بنت الحارث الهلالية زوج النبي صلى الله عليه وسلم كونه كرام الله بره لو ليس سبي كرواوا ان حضرت ميمونة وتزوج فرمود با او در سرف سینه سنج و هم در آنجا وفات کرده و در فون گشته سینه صحرای خمسين بلبر اختلاف اقوال قالت كنت اغتسل انوار رسول الله صلى الله عليه وسلم من انا واحد من الجنابة گفت ام المؤمنين ميمونة يوم من غسل سكر دم من ان حضرت زكية وندى غسل ان حضرت ي بود و و الباب عن علي عائشة وانشاءم هاني بنت ابى طالب و ام صبيحة و ام سلمة و ابن عمر ابوا الشعثاء اسمها حجاب و بن زيد ابوا الشعثاء نام او جابر بود قال ابو عيسى هلى الحديث حسن صحيح قول علامة الفقهاء ان لا باس ان يغتسل الرجل المرأة من انا واحد باب كراهية فضل ظهور المرأة بابت ستر سكران است ليس مانده آب وضوء غسل من حدثنا احمد بن حنبل عن ثناء و كعب عن سفيا بن عديان التي عن ابى جاسب سودة بن عاصم العنبري البصري اصدوق بود و ثالثة عن رجل من بني غفار ابو جابر ايت كرهه از مرقى كه از قبيله غفار بود و مسمى كرهه ان حل قال يحيى بن الله صلى الله عليه وسلم عن فضل ظهور المرأة گفت ان رجل من بني غفار و حضرت زيبان مائة ظهور زن و في الباب عن عبد الله بن مسعود عن ابى رباب كراهية فضل ظهور زن حريش مرقى كرهه از مرقى كرهه ابو نعيم از معاوية و سرجس بفتح سين مهاد و سكن رلو كسرحم در آخر سين محله عبدالرزاق از ابن عمر روايت كرهه از بعضى قرابى ام المؤمنين جويرية كرهه جويرية لا شوا بفضل وضوءى و ابن النجار از عبد الله بن عباس روايت كرهه كه كان الرجال والنساء يتوضون جميعا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الميقاتة و نسائي از عائشة و ابن عمر كرهه كنت اغتسل انوار النبي صلى الله عليه وسلم من انا واحد ولكنه كان يدا و عبد الله اذا سانه كرهه لا باس بالوضوء من فضل شراب المرأة و فضل وضوءها المكن جنبا او بالانصاف اذا توضأت به فلا يضر و سديد بن منصور اذا سانه كرهه كرهت على ام سلمة فوجدت عندنا تورافيه ما فقالت لا تفعل ان بقرية وضوءى قال ابو عيسى في كرهه بعض الفقهاء الوضوء بفضل ظهور المرأة كرهه و شتر اند بعضى علماء زيادى و پس مانگ ظهور زن و هو قول احمد بن حنبل كرهه فضل ظهورها و ان احمد بن حنبل كرهه و اندر و فضل ظهور زن و لو يرا بفضل سورها باس او اعتقاد بخبر و فضل ظهور زن با كرهه و ان استعمل كرهه و كراهية نكاح نكاحي بن بشار و حريش و غيرهم قالنا ابو داود و غيره عن علقم قال سمعت ابا جابر يقول عن الحسن بن علي بن الفضل

شرح ابى الطيب

قول كنت اغتسل انوار رسول الله صلى الله عليه وسلم من انا واحد اى مع واحدة الماء لا مع تعددة وهو المراءى كابتاد الية الذهن ويدل عليه ما رواه معاذة عن عائشة رضى الله عنها قالت كنت اغتسل انوار رسول الله صلى الله عليه وسلم من انا و بينى و بينه واحد فيبادرني حتى اقول جري على جري قالت و هما جنبان رواه مسلم و لا شك ان ذلك مع واحدة الماء و الا لا حاجة الى قولها جري على قال الطيبى اى يوضع الاناء بينى و بينه و هو واسم الراس فجعل ايدى يافيه و ناخذ الماء للاغتسال و لفظ ابى داود عن ام صبيحة اختلفت يدى و يد رسول الله صلى الله عليه وسلم و سلف الوضوء من انا واحد انتى باب كراهية فضل ظهور المرأة قوله في رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فضل ظهور المرأة ظاهرة عدم الجواز بفضل ظهورها و الا فى باب يديه يدل على الجواز فعمل الا فى على الجواز و هذا على ترك الا فى للتزوية كذا وفق الطيبى

المضمضة و الاستنشاق و من طريق المعنى ما هما من حاكم الباطن خلقة و ذلك ظاهر و حكما فان التجرى النافذ فيما ليس له حاكم اما غسلها من الجنابة فله حاكم الماء اليها و حاكمها الغسل به و المائية مرقى للوضوء و غير ان النبي عليه السلام تمضمض و استنشق من كفت واحدة و قد روى ذلك من ذلك مرار في كل مرة كرهه الا مرقى ذلك قريب الى ذلك تفرد بقوله من كرهت واحدة هو خالد ابن عبد الله و اذا انفرد بالحفاظ فترى انه في مسألة من سئل الفقهاء و الصحيح قبولها و وجوب العمل بها كجانبها و هذا لا يقدري

الاجازة في الحديث
من طريق المعنى ما هما
من حاكم الباطن
خلقة و ذلك ظاهر
و حكما فان التجرى
النافذ فيما ليس
له حاكم اما غسلها
من الجنابة فله حاكم
الماء اليها و حاكمها
الغسل به و المائية
مرقى للوضوء و غير
ان النبي عليه السلام
تمضمض و استنشق
من كفت واحدة
و قد روى ذلك
من ذلك مرار في كل
مرة كرهه الا مرقى
ذلك قريب الى ذلك
تفرد بقوله من كرهت
واحدة هو خالد
ابن عبد الله و اذا
انفرد بالحفاظ فترى
انه في مسألة من
سئل الفقهاء و
الصحيح قبولها و
وجوب العمل بها
كجانبها و هذا
لا يقدري

شرح مسراج احمد

عارضه الاحاديث

الخارج مسلون
النبي صلى الله عليه
وسلم فعلها من
لثت واحدا وورق
طلحة بن مصرف
عن ابيه عن جده
قال مرأت النبي صلى
الله عليه وسلم
بين المضمضة و
الاستنشاق و
الافضل فصلها
فانه اشبه باعضاء
الوضوء وخارجي
من الجميع يدل على
الاجزاء الاتصال
العضوي تقارب
المخالفات امكان
الطهارة مع الجميع
الثلاثة اختلف
العلماء في صفة
أجمع والتفرق على
قولين فمنهم من
قال في الجمع يغرف
غرفة يمتضمض
مها ويستنشق
ثلاثا ومنهم من قال
ينزع ثلاثا ثم ينفذ
يجمع فيها بين

الذي ذكره
في بعض الآثار
بأنه يغرف
غرفة واحدة
ثم يمتضمض
بها ويستنشق
بها ثلاثا
ثم يجمع
فيها بين
الغرفة
والاستنشاق
فانما هو
أجمع
من قولين
فمنهم من
قال في الجمع
ينزع ثلاثا
ثم ينفذ
يجمع فيها
بين

كنت عامتهم ابا جابر كحديث يكره من عمر وعقار بن ابي بنان مست كدر شدة اول سبي كروه بود ان النبي صلى الله عليه وسلم
لنجان يتوضأ الرجل بفضل طهر المرأة او قال بسو حاشا كدر شدة بكنة بجاني بفضل طهر المرأة لفظ سوراني عن فرمود ان حضرت
باستعمال يرخ رده زن قال ابو عيسى عن احمد بن حنبل عن ابي جابر سمع سودة بن جاصم وابو جابر نام او سواده بن جاصم
واين لفظ شكروايت محمود بن غيلان قال محمد بن بشر في حديثه عن محمد بن بشر عن محمد بن جابر عن ابي جابر عن ابي جابر
صلى الله عليه وسلم ان يتوضأ الرجل بفضل طهر المرأة ولو يشك فيه وشك محمد بن بشر في حديثه عن محمد بن جابر عن ابي جابر عن ابي جابر
الخصصة في ذلك بآبست دريان حضرت فضل طهر واحد ثاقتية ثا اولا احوص عن عمار بن محمد بن عكرمة عن ابن عباس قال
اغتسل بعض اهل البيت صلى الله عليه وسلم في جفنة گفت ابن عباس كل من دنا بعضي اذ واج اخنعت كاسه بزرگش يدك ميموندا باشند
چنانكه بالا تصریح بان بود جفنة بفتح جيم وسكون فاعني كاسه بزرگ فامرد النبي صلى الله عليه وسلم ان يتوضأ كاسه بزرگش يدك ميموندا باشند
كدر ان كاسه فقالت يا رسول الله اني كنت جدبا كيف انت ان بعض اذ واج اخنعت ابي سواد بزرگش يدك ميموندا باشند
يكدره است فقال ان الماء لا يجنب في سواد اخنعت يدك بزرگش يدك ميموندا باشند
بالوضوء بفضل فضل الرجل الحاضر بالاتفاق وكل من جملته لا يجوز للرجل ان يتوضأ بفضل وضوء المرأة فامرد النبي صلى الله عليه وسلم ان يتوضأ كاسه بزرگش يدك ميموندا باشند
الوضوء بفضل فضل الرجل الحاضر بالاتفاق وكل من جملته لا يجوز للرجل ان يتوضأ بفضل وضوء المرأة فامرد النبي صلى الله عليه وسلم ان يتوضأ كاسه بزرگش يدك ميموندا باشند
غسلين قال ابو عيسى عن احمد بن حنبل عن ابي جابر سمع سودة بن جاصم وابو جابر نام او سواده بن جاصم
سنيان في مالک وثانفي است بان كاسه بزرگش يدك ميموندا باشند
شأن بآبست دريان كاسه بزرگش يدك ميموندا باشند
الوضوء بفضل فضل الرجل الحاضر بالاتفاق وكل من جملته لا يجوز للرجل ان يتوضأ بفضل وضوء المرأة فامرد النبي صلى الله عليه وسلم ان يتوضأ كاسه بزرگش يدك ميموندا باشند
الوضوء بفضل فضل الرجل الحاضر بالاتفاق وكل من جملته لا يجوز للرجل ان يتوضأ بفضل وضوء المرأة فامرد النبي صلى الله عليه وسلم ان يتوضأ كاسه بزرگش يدك ميموندا باشند
غسلين قال ابو عيسى عن احمد بن حنبل عن ابي جابر سمع سودة بن جاصم وابو جابر نام او سواده بن جاصم
سنيان في مالک وثانفي است بان كاسه بزرگش يدك ميموندا باشند
شأن بآبست دريان كاسه بزرگش يدك ميموندا باشند
الوضوء بفضل فضل الرجل الحاضر بالاتفاق وكل من جملته لا يجوز للرجل ان يتوضأ بفضل وضوء المرأة فامرد النبي صلى الله عليه وسلم ان يتوضأ كاسه بزرگش يدك ميموندا باشند
الوضوء بفضل فضل الرجل الحاضر بالاتفاق وكل من جملته لا يجوز للرجل ان يتوضأ بفضل وضوء المرأة فامرد النبي صلى الله عليه وسلم ان يتوضأ كاسه بزرگش يدك ميموندا باشند
غسلين قال ابو عيسى عن احمد بن حنبل عن ابي جابر سمع سودة بن جاصم وابو جابر نام او سواده بن جاصم
سنيان في مالک وثانفي است بان كاسه بزرگش يدك ميموندا باشند
شأن بآبست دريان كاسه بزرگش يدك ميموندا باشند

شرح ابي الطيب

باب الخصصة في ذلك قوله في جفنة بفتح الجيم وسكون الفاء اعظم القصاص الظاهر ان في بمعنى من الحروف بعضها
يأتي بمعنى بعض يؤيده رواية ابن عباس السابق من انا واحد من الجنابة وفي البخاري كذا في تفسيران من انا واحد من الجنابة
لا في الوقت فانا واحد قوله فقال ان الماء لا يجنب في جفنة فاعني ان الغسل الذي على الجنابة في سائر الاحكام كالغسل
عليه الجناسة في كل جناسة الماء من خمس عضوا يجنب كما يحكم بجناسه من خمس الجنس فيه فبين ان هو ان
الامر بخلاف ذلك قاله الترمذي في باب ما جاء ان الساء لا يجنب

قوت المعتمد

في جفنة بفتح الجيم وسكون الفاء اعظم القصاص

[illegible]

اسماء السجدة
سبحان بن عون
العلفاني الكاظم
ابو بكر البكري
ثقة حافظ شمسو
ياهم الجرجاني
من العاشق
شكسته و
تكنين بالحدود
بنو دواوين
دوسون سمنه

ما قابل الذوق
 اینجا با و صوابه
 استحبنا بالثانية
 في تخليها في الحنا
 في ايتان عنك
 لحد حنانه ولجب
 وان كشت في
 اين و هب مروى
 ابن القاسم ابن
 عبد الحكيم سنة
 لانها قد صارت
 في نحو الباطل
 العين وجه اخر
 وهو قول في حنيفة
 والتشافي ان القر
 قل انتقل الى الشعر
 بعد نيابة كشر
 الراس قل استوفينا
 التفرع والتعليل
 في كتب الفروع
 البواب مسر
 الراس كعبد الله
 ابن زيدان رسول
 الله صلى الله عليه
 وسلم مسر رايه
 بيديه فاقبل
 بهما وادبر يدا
 مقدم رساله الى

شرح مبراج احمد

آب باشد و قریب مقدار یک سبوی کلان که تفاوت ندارد است بحساب شرع چاه من گفته اند این سبوی بیست سبوی باشد یعنی گفته اند
 مقدار قریب صد سبوی عراقی است و طل عراقی صد و بیست و ششت نرم و من شرعی چهل و سه سبوی است و این سبویها نام شافعی است
 و امام احمد نیز با و شرک است که چون آب بقلین برسد بافتادن بلبیدی بلبیدی و دادا میگوید تغییر در بوی و طعم و رنگ نشده باشد و این حد
 این استحقاق گفت محمد بن اسحق در تفسیر قوله القلعة هي الجدار فله سبوی کلان است و القلعة التي ليست في قيعا و قلان سبوی است که سبوی
 شود آب در آن قال ابو عيسى في حق قول الشافعي و اسحق قالوا اذا كان الماء قلین او یغیبه شیء ماله یغیبه یحیی الطیبه
 گفته شافعی احمد و اسحق چون شود آب مقدار دو قله بلبیدی میکند و از چیزی از نجاسات مادی که استغیر نشود بوی او یا مزه او و قالوا یگوید
 خواص خمس قریب و گفته اند هر سه اما آن که باشد قلین قریب پنج مشک در اختلاف الایمه نوشته است که قلین یا بصد سبوی یا بصد
 تقریباً یا بصد و ششت سبوی یا بصد و ساحت مقدار ذراع و ربع در درازی و عرض عمق است گفت مالک لیس اما بکل
 انجاست قدر معلوم می تغییر و نه او طعم او و رنگ او کم از آن که در سبویها است و در بیان که این سبویها
 کردن آب هاده که جاری باشد حد شافعی و بن خیلان شافعی الزراق عن معمر عن همام بن منیه همام یفتح با و شریعیم ابن
 سبوی نیم و فتح نون و کسر موحده پیش دره این کامل ابو عتیه الیهانی الصغالی گفت اسحق بن منصور از ابن عیینة ثقه بود و گفت غی الخ
 ثقه است در تقریب ثقه از ابنه بود در سده شصت و ثلثین و مائه وفات یافت عن ابی هريرة عن النبي صلى الله
 علیه وسلم قال لا یبول احدکم في الماء الا ان یؤتی بوضأ منه فهو و تحضرت البسة شاشا کنه یکی از شهادت آن که ستاده شود
 و جاری نبود پست و وضو کند از آن آب بکند که آب چون کمتر از مقدار قلین باشد بلبیدی بلبیدی و در مجز دلاقات نجاست اگر چه وضو
 او متغیر نشده باشد چنانکه مذهب امام ابی حنیفه و شافعی و احمد است در یکی از دو روایت و گفته مالک و احمد و دیگر
 روایت که آن پاک است مادی که استغیر نشود و اوصاف او و نزد امام ابی حنیفه قلین را اعتبار نیست و گفته است که مقدار آن

شرح ابی الطیب

والد امر قطنی و ابن مندرة و الحاکم و الخطابی و البیهقی و ابن حزم و اخرون باب کراهية البول في الماء المکرر
 قوله لا یبول احدکم في الماء الا ان یؤتی بالوضأ منه و مکث قوله لا یؤتی بوضأ منه الرواية
 بالرفع و کلمة لا استینافیة و الجملة بمنزلة علة الذی ای لا یبول احدکم فيه لانه یتوضأ منه بعده فکانه
 قال انه کیف یبول فيه و هو محتاج الیه بعد الا للتوضی و غیره و البول فيه ان لم یغیبه لکن ثقه فلا اقل لانه یغیر
 الطبع عنه و ذکر ابن مالک النخوی فی مثله انه يجوز ايضا جزمه عطفاً علی موضع لا یبول فی تصبیه باءه ان
 واعطاء ثقه حکم و الجمع لکن فيه نظراً لانه یقتضی ان یکون المنی عنه الجمیع بمنه و اجاب عنه البعض بانیه مثل قوله
 ولا تلبسوا الحق بالباطل و تکتموا الحق والمنی عنه الجمیع و الا فسراد فکذلک هم

قوت المتذکر

تبقى مترودة بين الكبار الصغار والدليل على انهما من الكبار جعل الشارح الحد مقدراً بعدد قد لا على
 انه اشار الى اسكبره لان لا فائدة في تعدد بقلین صغیرین مع القدر مرة على
 تعدد بقلین بواحدة بقلین لا یبول احدکم في الماء الا ان یؤتی بوضأ منه بالرفع

بما زاد الله من قدره من قسوة البول
 لا يبول في الماء الا ان يؤتى بالوضأ منه
 في تخليها في الحنا
 في ايتان عنك
 لحد حنانه ولجب
 وان كشت في
 اين و هب مروى
 ابن القاسم ابن
 عبد الحكيم سنة
 لانها قد صارت
 في نحو الباطل
 العين وجه اخر
 وهو قول في حنيفة
 والتشافي ان القر
 قل انتقل الى الشعر
 بعد نيابة كشر
 الراس قل استوفينا
 التفرع والتعليل
 في كتب الفروع
 البواب مسر
 الراس كعبد الله
 ابن زيدان رسول
 الله صلى الله عليه
 وسلم مسر رايه
 بيديه فاقبل
 بهما وادبر يدا
 مقدم رساله الى

شیخ سراج

[illegible][illegible]

شرح إلى الطبيب

قولهم سمر اعينهم بالتخفيف اي اخي لهم مسامحة الحديد فكلمهم قولهم يكلمهم
الارض اي يعرض وخوة يكلمهم قولهم سمل بالتخفيف اي فقاما بحديد حجة او غيرهما
او غيرهما بمعنى السمر قوله وهو معنى قوله والجرح قصاص يعني انما سمر السبي
صلى الله عليه وسلم اعينهم ولا نههم سمر واعين الرعاة فاقض من سمر عماله
بقوله تعالى والجرح قصاص باب ما جاء في الوضوء من الرمي
أقوت المقتضى

شرح صحيح البخاري

عامة الاخوان

ويعلمون من مملوك او ابنة صفوان بن نوفل بن اسد بن عبد الغني اسدي صحابي قديم الاسلام مهاجرة زنده بوده تا خلافت معاوية
 ابن سفيان بن النبي صلى الله عليه وسلم قال من مسن ذكره فلا يصلح حتى يتوضأ بسترته كما حضرت فخره مكره مسك و ذكر خود را
 بگويد كه نماز نگذارد تا آنكه وضو كند يعني وضو را از مسن كشيكتن وفي الباب عن ام حنبلية وابي ايوب اني هر يره واره مي بفتح
 هر يره سكون و او ابنة انيس تصغير النس وعاشقة وجابر وعزير بن خالد وعبد الله بن عمر ورواية سكره ابن ناجز ام حنبلية
 از طريق خلا بن الحارث از كحل بن عتيبة بن ابي سفيان رجال ان ثقات ورواية سكره ابلي ابلي بن ناجز اخراج كرده است ليكن
 در اسناد وي اسحق بن ابي فرود است ان ضعيف است حديث ابلي هر يره اخراج كرده شافعي اخرج حديث عائشة اخراج كرده واقفي
 و شافعي اخراج كرده حديث جابر روى حديث زيد بن خالد الرازي طريق ابن اسحق و آخره و يفتي حديث حنبلية بن عمر ورواية سكره و شافعي واقفي
 از ابن عمر روايت كرده اند كه ايها رجل مسرجه فليتوضأ و ايها المرأة مسرجه فليتوضأ و انك انما تسرجه بنت صفوان روايت كرده كه من مسن
 فليتوضأ و روايت كرده واقفي و تضعيف ان كرده و ابن شاذان از عائشة روى حديثه كه قيل للذين يسعون فروعهم ثم يسلون لا يتوضئون
 عبد الرزاق و واقفي و سعيد بن منصور از عمر بن الخطاب روى حديثه آورده اند كه من مسن ابلي فليتوضأ و ابن ابي شيبة روى
 منصور از عمر بن الخطاب باین عبارت آورده اند كه گفت عمر بن الخطاب من نقى الفم و حك بط فليتوضأ قال ابو عيسى لا احد يشعر
 صحيح هكذا روى غير واحد مثل هذا كفت مصنف اين حديث مستحسن صحيح و يجهل باین روايت كرده اند كه انما يركسان بالانسان
 كه از مسن كرو وضو لازم ميشود عن هشام بن عروة عن ابيه عن بسرة بنى اين حديث از هشام بن عروة از عرويه از مسن بطرق متعدده
 مروى گشته از اين طريق كه اسحق بن منصور روى عن ابواسامة و غير واحد هذا الحديث عن هشام بن عروة عن ابيه
 عن مروان عن بسرة عن النبي صلى الله عليه وسلم و ابن طريق ديگر ذكر كرو مصنف كميان عرويه و مسند و سلم و مروان است
 حد ثابدين لك كفت مصنف حديث كرده اما بجز برف ذكر كرو اسحق بن منصور نا ابواسامة بهل دورى مثل الحديث
 ابوالزناد بكبره او خفت فون عبد الله بن كوان البندى القرشي مولى رطله بنت شيبه بن ربيعة و در حديث امير المؤمنين است كروى باین

شرح صحيح البخاري

عامة الاخوان

قوله من مسن ذكره فلا يصلح هو دليل ان يقول بانقضاء الوضوء بس الذكر لكن قيل لا الامام الشافعي
 بما اذا كان بالكف بلا حجاب اخرجه مالك والنسائي واحمد ابوداود وابن ماجه ويعاخره ناسائي في باب
 يليه من حديث طلق بن علي روى ابوداود والنسائي قال ابن الهمام الحق ان كلا من الحديثين لا يانزل عن
 درجة الحسن لكن يترجح حديث طلق بان حديث الرجال اقوى لانهم احفظ للعلم واضبط ولذا اجعل
 شهادة امرأتين بشهادة رجل انتهى اطل الطحاوى في تضعيف حديث بسرة وابي هريرة اقول ونقل
 بعض العلماء عن الخطابي انه قال ان احمد بن حنبل وابن معين ضعيف شأوهما ووجلا لانه قد روى
 في معرفة الحديث و رجاله تذاكر و تكلموا في الاخبار التي رويت في هذا الباب وكان عاقبة
 امرهما انهما اتفقا على سقوط الاحتجاج بحديث طلق وبسرة اى لانهما متعارضان و
 ولتساو قطا وهذا ظاهر بناء على ان لا سبيل الى معرفة السامع
 والمشافه منهما انتهى فمن يقول بعدم النقض يقول لا يصلح العلم

المرأة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم
 انه توضأ مرة وقرأ
 وثلاثا وذلك قوله
 لا يجلو امانا يعاين
 عن الفرقاء او عن
 ايعاب العضو كل
 ولا يجوز ان يكون
 اخبار عن ايعاب
 العضوفات لا عام

المرأة
 عن النبي
 صلى الله عليه وسلم
 انه توضأ مرة وقرأ
 وثلاثا وذلك قوله
 لا يجلو امانا يعاين
 عن الفرقاء او عن
 ايعاب العضو كل
 ولا يجوز ان يكون
 اخبار عن ايعاب
 العضوفات لا عام

1

شرح الطيب

[illegible]

عائشة الاخواني

اراد وان يحزنوا
 قريبا من المسجد
 يا بني سلمة دياركم
 فكتب تأثره الواجبة
 قوله انتظر الصلوة
 بعد الصلوة اراد
 به وجهين احدهما
 الجلوس في المسجد
 وذلك يتصور بالغا
 في ثلث صلوات
 العصر والمغرب
 والعتمة وفي العجوة
 في اربع في هذه
 وفي الصبح ولا يكون
 بين العتمة والصبح
 الثانی تعليق القلب
 بالصلوة والاهتمام
 لها والتأهب لها
 وذلك يتصور في
 الصلوات كلها
 الخامسة قوله
 فذكر لكم الرباط اعز
 به تفسير قوله
 يا ايها الذين امنوا
 صبروا وصابروا
 ورابطوا ورابطوا
 في كتاب سراج
 المريد من القسم

شرح سراج احمد

بدرستیکه آنحضرت نوشید شیر بر این طلب نمود و آنرا پس از مضغه فرمود و قال ان لده سعاد و فرمود بدستگیر شیر را در سوسنی است فی السلام
عن سهل بن سعد ام سلمة و در باب مضغه کردن از خوردن شیر حدیثی مروی گشته است از سهل بن سعد الساعدی امام المؤمنین
ام سلمه رضی الله عنهما قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و قال زای بعض اهل العلم المضغة من اللبن کفست
این حدیثی است حسن صحیح و تحقیق اعتقاد کرده اند بعضی اهل علم مضغه کردن را از نوشیدن شیر و هذا عندنا علی الاستیباب
مصنف گوید و این مضغه کردن اجازت نوشیدن شیر نیز و سایر احتیاجات و لو ببعضهم المضغة من اللبن و اعتقاد نموده اند بعضی
علماء مضغه از خوردن شیر یعنی از اجابت بیست مضغه بلکه سبقت از جهت دفع دوسوم و ذالقه شیر از دین چون الله شیر را در
باشد در نماز شغل آن باشد **باب** فی کراهة رد السلام غیره و توضیحات است در بیان کراهت نکردن جواب دادن سلام
در جای که بل و ضوابط باشد حدیث آنحضرت بن علی الجعفی و محمد بن یسار قالانا ابو اسحق عن سفیان عن الضیاء بالفظ ما بالذین
الیکما است ابن عثمان عن نافع مولى عبد الله بن عمر بن سرجس در تذییل التمهید است نافع بن عبد الله مولى ابن عمر اصل او از
مغرب است و گویند از نیشاپور و گویند از سی کابل بود از کبار تابعین و مشهورترین بحديث و از ثقات کبار بود گفت امام مالک گفت
اذا سمعت حدیث نافع عن ابن عمر الا بالی ان اسع من احد و رفقة نیز مشهور بود از ثالثه است و در مدینه سنه سبع عشر و انه
کرد عن ابن عمر ان رجلا سأل علی بن ابی طالب علیه السلام و هو یقول فلو یؤخذ علیه بدرستی که مروی سلام گفت یا آنحضرت
و رجلا لیکه آنحضرت شاشا سبک و پسین رو نکرد و آنحضرت جواب آن را بر وی تا آنکه تمیم فرمود و بعد از آن در جوابی که

شرح إلى الطيب

قوله فقال ان له دسماً بفتحين اى زهومة وفى مجمع البحار بفتحين ما يظهر على اللين من الدهن قال الطيوسى
جملة استينافية تعليل للتضمنض وفيه اشعار بان التضمنض مناسب قيل المضمضة بالماء مستحبة عن
كل ماله دسومة انتهى **باب** فى كراهية رد السلام غير متوضى كلمة غير منصوب على الحال من فعل الراء
المدلول عليه بذكر الرد والاقر ان يكون مرفوعاً على انه فاعل المصدر وهو الرد **قوله** فلو رد عليه السلام المغمض
منه ان السلام كان حالة البول وفى ابى داود برواية ابن عمر رضى الله عنهما انه صلى الله عليه وسلم خرج من غائط
او بول فسلم عليه فلو رد عليه حتى اذا كاد الرجل ان يتوارى فى السكة ضرب يديه على الخائط ومسح بهما وجهه وتوضأ فله
اخرى فمسح ذراعيه فخرج على الرجل للسلام وقال انه لو لم ينعني ان يرد عليك السلام الا انى لو اكن على طهر انتى عدل
صرح فى ان السلام كان بعد البول وفيه دلالة على كراهية رد السلام بدون طهارة وعلى ان التيمم كافى
الطهارة ولو كان الماء قرباً للقوات المقصود وكان المصنف ايراد بعدم التوضى عدم الطهارة بطريق ذكر
الخاص واردة العام وعلى الكراهية دلت رواية ابى داود فان كانت القضية واحدة وهو الظاهر لان الراوى
واحد فطابقة الترجمة بحديث الباب ظاهرة واطلاق وهو يوجب محاذرة باعتبار استبرائه من البول لان الاستبراء
منه كالتصنبة به تدفع المناقاة بين الروايتين والله اعلم والاظهر ان مطابقة الترجمة بالحديث لقوله فى الباب
عن المهساجر بن قنفذ رواه ابو داود عنه انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يسول فسلم عليه
فلم يرد عليه حتى توضأ فاعتذر اليه وقال اتى كرهت ان اذكر الله الاعلى طهر ورد الالهى الى قوله

[illegible]

عاریفة الاحمدی

شرح سراج احمد

قال بعض المتأخرين
وكرهنا اى لو احكاما
في مسائلين الاولى
اختلف العلماء في
هذه المسألة على
ثلاثة اقوال انه
جائز في الوضوء
الفصل قال مالك
والثوري لما تقدم
من الامعاديش
ولان المقصود من
العبادة قد حصل
فصح بعد ذلك
لا يؤثر الثاني انه
مكروه فيما قاله
ابن عمر بن ابي
ان النبي صلى الله
عليه وسلم المند
على ممونة واجتبا
ابو حامد من اجاب
الشافعي اذ ليس
لهم فيه رواية
قال لانه اثم عبادة
فلا يقطع كثر النسخ
الثالث كرهه ابن
عباس في الوضوء
دون الفصل قال
الاعمشي ان كره

هذا كلام
وهو من الشافعي
وابو حامد من
الذين على انه
عليه وسلم ۱۲

آونداز ليسیدن او پلید نگیرد و لیکن شسته شود از جهت تعبد و اگر در آوند سگ دست یا پای خود را در آن شستن آن واجبست
هفت بار نزد امام شافعی مثل لیسیدن بخلاف مالک که نه بخمس فرسک بل ولوغ قال ابو عیسی هذا احد یثخص صحیح وهو قول
الشافعی احمد اسحق و قد روی هذا الحدیث من غیر حرجه عن ابی هريرة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو هذا
ماندین حدیث مذکور و لوید کفیه اذا ولغت فیه الحرة غسل حرة و ذکر نکرده شد در آن حدیث که از ابی هریره بطریق متواتر
مروی گشته حکم ولوغ هر که یکبار شسته شود و فی الباب عن عبد الله بن مغفل اخرجه سلم و احتجاج الطحاوی به و احمد و ابو داود و
نسائی و ابن ماجه از عبد الله بن مغفل روایت کرده اند و در قطنی از علی مرتضی روایت کرده باب ما جاء فی سورا الحرة باب
در بیان آنچه آمده است در حکم پس خورده گریه حدیثنا اسحق بن موسی الانصاری نامعن نامالك بن انس عن اسحق بن
عبد الله بن ابی طلحة عن حميدة ابنة عبيد بن رفاعة بكسر التصادية ندينه زوید اسحق بن ابی طلحة والد یحیی بن اسحق
مقبوله از خامسه بورد عن كيشة ابنة كعب بن مالك الضارية روج عبد الله بن ابی قتادة گفت ابن جبران صحابه است و كانت
عند ابن ابی قتادة و بوده كيشة در كاخ عبد الله بن ابی قتاده ان ابا قتادة دخل عليها برستیکه ابو قتاده در اندر كيشة
قالت فسكبت له وضوءا گفت كيشة پس انداخت و بر كردم او در باب منو قالت فجاءت هريرة فشربت كيشة پس اندر كيشة
كمی نوشید آب فاصغى لها الاناء پس كچ کرد و مائل گردانید و او در برابر می گریه حتی شربت تا آنكه بنوشید آب قالت
كيشة فرأى النظر اليه گفت كيشة پس دیدم مرا که نظر میکردم از روی تعجب بسوی نوشیدین مسره

شرح ابی الطيب

قوله وهو قول الشافعي احمد اسحق اقول اخرجه الشيخان عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
شرب الكلب في اناء احدك فليغسله سبع مرات و في رواية لمسلم قال طهروا ناء احدكم اذا ولغ فيه الكلبان
يغسله سبع مرات و لهن بالترايب عند ابی حنيفة يغسل من ولوغه ثلثا قال المحقق ابن الهمام روی في اللامرقطی
عن الاعرج عن ابی هريرة عنه عليه الصلوة والسلام في الكلب يبلغ في الاناء يغسل ثلثا و خمسا و
سبعار و ابی عمر بن مرفوعا اذا ولغ الكلب في اناء احدكم فليهرقه و ليغسله ثلث مرات و روی
اللامرقطی بسند صحيح عن عطاء موقوف على ابی هريرة انه كان اذا ولغ في الاناء اهرقه ثم يغسله ثلث
مرات ثم فيعارض حديث السبع و يقدم عليه لان مع حديث السبع دلالة التقدم للعلم بان كان من
التشديد في مرا الكلاب اول الامر حتى امر بقتلها و التشديد في سورها يناسب كونه اذ ذاك و قد ثبت
نسخ ذلك فاذا عارض قرينته معارض كان التقدير بولاه فالامر بالوارد بالسبع معمول على الامتثال
انتهى و يؤيد ان راوى الحديث وهو ابو هريرة كان يفتي بثلاث مرات و عمل الراوى بخلاف
مرويه من اما مرات النسخ باب ما جاء في سورا الحرة قوله ابن ابی قتادة هو البخاري بن زبيد لانه
فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم واسم ابنة عبد الله و المعنى كانت نروجة و ولد قوله
فسكبت له وضوءا بضم التاء على المتكلم و الوضوء بفتح الواو و ماء الوضوء اى صببت الوضوء في الاناء
ليتوضأ منه المجاء في رواية فسكبت له وضوءا في اناء قوله فاصغى لها الاناء في المقام موضع صبغ الاناء اما له

شرح سراج احمد

عامة الاخرى

ويفتسل بالصاع

صحيح حسن حتم

ابن صهرق السعد

عن ابى بن كعب

ان النبي صلى الله

عليه وسلم في الوضوء

يشبه ان يقال له

الولهان فاقفوا

وسواس الماء عليه

ابن جبير عن انس

ابن مالك ان النبي

عليه السلام قال

يخزي في الوضوء

سرطان من ماء

غريب الاستناد

بروي عن النبي عليه

السلام في قال من

الماء الذي يشبه

بماء اناس من فاس

طريق عائشة

الاول ان النبي

صلى الله عليه وسلم

كان يفتسل من

اناء واحد هو الف

من الجنابة الثاني

انها دعت باناء

قل الصاع فاقفوا

فاخرجت على راسها

باب ما جاء في الغسل من الجنابة بارساء راسه وتغسل كروان ارجائه حتى يذهب ثلثاها وشاوكيع عن

عن سالم بن ابو الجعد يفتل جيم وسكون عين مملعة شعبي او شاميه تابعين وثقات ايشان استرسنه بانه وحمد محمد بن عبد العزيز و

كروان عن كريب بن عجم كاف وفتح راسه وسكون تخليه ابو شيبان بن ابي اسلم الحجازي مولى عبد الله بن عباس ثقاته ثمانية حسن الحديث ابو دود

سنة ثمان تسعين فأتت عن ابن عباس عن خاتمه ميمونة ام المؤمنين قالت صنعت للنبي صلى الله عليه وسلم

غسلا فقلت ام المؤمنين ميمونة نهادم براسه فأتت آب غسل راسه فغسل بضم عين ميمونة وسكون سين مملعة است وغسل بفتح عين

ميمونة وسكون سين شستن بفتح عين شستن تمام اندام وغسل بضم عين آب كروان بشوينة وكبريتين ميمونة

بدان سرشونين چنانكه كل اشنان وخطمي وغسل بفتح وتخفيف وتشديد سين مملعة يعني آب سرشتن بر وبياد وفساله بضم عين اب

كروان شستن ميمونة وغسل بفتح عين شستن تمام اندام راسه بفتح راء

تكون يشبهه فاكفا الاناء بشماله على يمينه پس برخت آن او ندر راسه برت چپ خود بر دست راست خود فغسل كفيه

پس شستن بر و دست خود را داخل يده في الاناء يسترد و در دست خود را در آون فاقاض حتى فرجه يستخرجت آب بر اندام پنهان

خود و شستن بر و دست خود را داخل يده في الاناء يسترد و در دست خود را در آون فاقاض حتى فرجه يستخرجت آب بر اندام پنهان

در دست بزمين يا بر يوار بال و اين مستحب است ثم ضمض بغيره استنجا آب بر و من كروان واستنشق وآب بريني كروان وغسل

وجهه وبشست روى مبارك خود را و ذمرا عليه و در دست خود را و اين كفييت وضوء است بغير غسل راسه

سكنه فاقاض على راسه ثلاثا پس برخت آب بر سر خود بر و سر را باليد فاقاض على سائر جسده يستخرجت آب

بر تمام بدن و اندام خود و شستن بغيره استنجا آب بر و من كروان واستنشق وآب بريني كروان وغسل

شرح الى الطيب

عامة الاخرى

السارم في قال من

الماء الذي يشبه

بماء اناس من فاس

طريق عائشة

الاول ان النبي

صلى الله عليه وسلم

كان يفتسل من

اناء واحد هو الف

من الجنابة الثاني

انها دعت باناء

قل الصاع فاقفوا

فاخرجت على راسها

باب ما جاء في الغسل من الجنابة قوله وضعت للنبي صلى الله عليه وسلم غسلا بضم المعجمة وسكون

المهملة مصدر كالمهور بالضم يعني التطهير والتطهير ماء الغسل على حد فاضات قال بعضهم الغسل بالضم

التمام الذي يفتسل به وصرح في تهذيب الاسماء ان الكسر خطأ عند أهل الحديث قوله فاكفا الاناء بشماله على يمين

الاناء بشماله على يمينه حتى صب ماءه عليه فغسل كفيه يعني غسل بالماء الذي صب على يمين كفيه

الى الرسعين فادخل يده اليمنى في الاناء قال في القاموس فاكفا امال وقلب في النهاية يقال كفات الاناء

واكفاته اذا كعبته واذا املته قوله ثم ذلك بيد الحائض ازالة للراشحة الكريهة و

مباغلة في التنظيم قوله فاقاض على راسه ثلاثا أخر مقتضاها انه لم يصر

الراس اكتفاء بالغسل المفروض عن المسح وفي الصحيحين انه يتوضأ كما كان

للصلوة ثم يصب على راسه ويساثر جسده وسياق في الحديث الثاني فيحتمل

ان الراوي تركه من الاقتصار وانه فعل صلى الله عليه وسلم وكذلك بيان الجواز والله اعلم

قوت المعتزى

عامة الاخرى

فاكفا الاناء على

فاكفا الاناء على اماله قال في النهاية يقال كفات الاناء واكفاته اذا كعبته واذا املته

عاشرة الاحوطی

شرح سراج احمد

في القصد فيه و
 الاحوط والمقصود
 كما بيناه قبل هذا
 الاسياخ واصل
 المقلد لما كان
 يكتم في به سيد
 الناس فلا يمكن
 في الوجود اعلم منه
 ولا ارفق ولا احوط
 ولا اسوس يا مومنان
 الشريعة ومكارم
 الاخلاق الثمانية
 ان يتوضأ باقل من
 المدا قال ابو اسحق
 لا تحل يد فيه قد
 قال جالك رأيك
 عياش بن عبد الله
 وكان فاضلا دينا
 بثلاث مدهشام
 وهودون الرطل
 ويصل بالناس
 والتقدير في الوضوء
 ينبغي شرافا قل
 كان حال النبي صلى
 الله عليه وسلم
 تختلف فيه وكان
 يتوضأ مع غيره
 من اثناء واحد من

وسلم ازام سلم وضال وسعيد بن منصور از جابر روايت کرده اند اين لفظ که در حديث مذکور شده **باب** مکجا عان تحت کل شعرة جنابة با سبب در بيان آنچه آمده است که بدير سنيک در زير هر موجبات است که اگر یک موجباتي مانند رسيدن آب از جنابت بر سر نشو و حدثا نصرت علي بن نصر بن علي الجعفي ثمة ثبت بود و قضایه مذکور او را قبول قضایه مذکور از عاشره بود و در ستمه حسين مائرين فوات کرد و ايسر ان شمين فضا الحارث بن وجيه بوزن عظيم که بغير بفتح و او سکون حيم و بعد از حيم موحده است الا سبب في هذا البصري ضعيف از ثمانية بود و اما الك بين دينار البصري الزاهد البجلي صدوق عابد از خاسر بود و در ستمه ثلثين في مائة و فوات کرده عن محمد بن سيرين عن ابی هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تحت كل شعرة جنابة فاغسلوا الشعر انفقوا البشرة في مودا حضرت زير رموي جنابت است پس بشوید رموي را و پاک کنید بشوید را يعني بماء بشوید رموي را چنانکه زير آن خاشسته گردد و پاک بشوید آنچه را از اندام که در زير رموي است مائة يتين از عصبه غسل بر کرده باشد و شعر و شوره بسکون حين و فتح آن و بشوید بفتحات وفي الباب عن علي والنسابة ابو داود و احمد و دارمي از علي بن روايت کرده اند قال ابو عيسى حديث الحارث بن وجيه حديث غريب لا يعرفه الا من حديثه گفت مصنف حديث حارث بن وجيه حديثي مست غريب که بطرق متعدد مروی گشته است نمی شناسم آن حديث را مگر از حديث حارث وهو شيخ ليس بذلك و حارث شيخني مست که قوی نیست و قد مروی عنه غيره واحد من الائمة و تحقیق روايت کرده از حارث بسیار کسان از امامان و قد تفرد بهذا الحديث عن مالك بن دينار في تكميل التحقيق متفرد گشته است حارث بروایت کردن این حديث از مالک بن دينار که دیگر کس از مالک روايت نکرده است و يقال الحارث بن حنيفة بفتح و او کسر حيم و سکون تحتیه و يقال ابن وجيه بضم و او سکون حيم و موحده مصنف این حديث را تضعيف کرده و گفته که حارث بن وجيه روايت کننده این حديث پيري است که بهجت کير سن غفلتی و نسيانی بروی ملاری شده است و چندان قوی نیست در حفظ و ضبط **باب** في الوضوء بعد الغسل با سبب در بيان وضو پس از غسل کردن حدثا اسمعيل ابن موسى ثنا شريك عن ابی اسحق عن ابي اسود عن عائشة رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم

شرح ابی الطيب

باب مکجا عان تحت کل شعرة جنابة قوله تحت كل شعرة جنابة ينسكون العين وتنفق قوله فاغسلوا الشعر بفتح العين فيمكن اي جسيه فلو بقيت شعرة واحدة لم يصل اليها الماء بقيت جنابة قوله انفقوا البشرة من الانقاء والبشرة فاحر جلد الانسان وغيره جميع بشرة و انما قاله في القاموس انظفوها من الوسخ كالطين اليه ليس بالشعر والشبه لانه لو منع شيء من ذلك وصول الماء لورفع الجنابة قوله هو شيخ ليس بذلك اي الذي يوثق به فرواية ليست بقوية واعتراض علي بن ابي اسود في بان لفظ شيخ ليس من الفاظ الجرح بل من الفاظ التعديل فيمكن ان يقال بانه اراد به المعنى اللغوي اي كبير وغلب عليه النسيان لا المعنى الاصطلاحي وهو كونه شيخا في الحديث وقال ابو داود الحارث حديثه مستكر وهو ضعيف **قوله** ابن وجيه علي و وزن فعيل وقيل بفتح الواو وسكون الجيم بعد ما موحده في كذا في التفسير **باب** في الوضوء بعد الغسل

عامة الاخوان

شرح سراج احمد

مقدم النبي فيمن
ان الماء لا يجنب
ورفع ما تقدم
او يكون معناه ما
استعملت المرأة
او يكون معناه كذا
الوضوء بفضل
الاجنبية ليدركها
اثنا الفسل في اشتغال
البال واولاده اعلو
باب فيما جاء
ان الماء لا يجنبه
شي حنبلا لله بن
عبد الله بن رافع
ابن خديجة عن
ابو سعيد الخدري
قال قيل يا رسول الله
صلواتك عليك وسلم
انقضاء من يدر
بضاعة وهي يدر
يلقى فيها الخيض
ولحوم الكلاب في
الناتن فقال رسول
الله صلى الله عليه
وسلم الماء طهور
لا يجنبه شيء جز
عبد الله بن عبد الله
ابن عمر عن ابن عمر

صلواتك عليك وسلم
مقدم النبي فيمن
ان الماء لا يجنب
ورفع ما تقدم
او يكون معناه ما
استعملت المرأة
او يكون معناه كذا
الوضوء بفضل
الاجنبية ليدركها
اثنا الفسل في اشتغال
البال واولاده اعلو
باب فيما جاء
ان الماء لا يجنبه
شي حنبلا لله بن
عبد الله بن رافع
ابن خديجة عن
ابو سعيد الخدري
قال قيل يا رسول الله
صلواتك عليك وسلم
انقضاء من يدر
بضاعة وهي يدر
يلقى فيها الخيض
ولحوم الكلاب في
الناتن فقال رسول
الله صلى الله عليه
وسلم الماء طهور
لا يجنبه شيء جز
عبد الله بن عبد الله
ابن عمر عن ابن عمر

سنتي ورج وشقت راحته ففتح عينيه وهو نائم يعني نائم وشقت فقلت اكثر منه الفضل ليس بودم من كلبه سائر يوم الزجر
شكره ورج وشقت راحته ففتح عينيه وهو نائم يعني نائم وشقت فقلت اكثر منه الفضل ليس بودم من كلبه سائر يوم الزجر
فقال انما اخبرتك من ذلك الوضوء ليس فهو ان حضرت جازين فيست كروا في باشر ترا اذ يرون شدة ندى وضوء طقت يا رسول
الله صلى الله عليه وسلم كيف بما يصيب ثوبي من هذا فقلت في رول خذوا طهورا حتى لا ينسوا فليسوا بغيره انما قال يكفينا ان
تأخذ لكفان ماء فزودوا حضرت ليس باشر ترا انك لا تكفي في الوضوء فقلت يا رسول الله فقلت يا رسول الله فقلت يا رسول الله
ليس باشر ترا انك لا تكفي في الوضوء فقلت يا رسول الله فقلت يا رسول الله فقلت يا رسول الله فقلت يا رسول الله فقلت يا رسول الله
حديث حسن صحيح ولا يعرف مثله الا من حديث محمد بن اسحق في المذي مثل هذا في شائهم بالندين حديث مكررا
محمد بن اسحق در مذى ما يراين حديثه فقلت اختلفوا هل في المذي يصيب الثوب وتحقيق اختلاف كروا ندى طهاره شان
كبر يد بجا به فقال بعضهم لا يجنبه الا الغسل كقوله بعضي علماء رواه باشر ترا انك لا تكفي في الوضوء فقلت يا رسول الله
تقول الشافعي في المذي في المذي يصيب الثوب وقلت يا رسول الله فقلت يا رسول الله فقلت يا رسول الله فقلت يا رسول الله
احولان يجنبه المذي في المذي يصيب الثوب وقلت يا رسول الله فقلت يا رسول الله فقلت يا رسول الله فقلت يا رسول الله
بما جلت شانها ثنا ابو معاوية عن احمد بن محمد عن حماد بن عمار عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
وفات يافت قال ضاف حاشية ضيفت تمام همان شند نزد عائشة صدقها كان فاهرت المذ في الحقيقة صفراء ليس قوموا في
براي همانی بفرستادن چادری زرد رنگ تمام فيها پس اسب کرد آن همان در آن چادری فاهرتهم پس حکم گشت همان رشپ فاسجی
ان بوسل الیوا ویا اثر الاحتلام پس حیا کرد همان اینکه بفرستد آن لمحفه بسوی عائشة صدقها در حالیکه بان اثر احتلام باشد
فغسها فی الماء پس غویله داد آن لمحفه رادرب فواسل بها پس فرستاد آن را ففالت عائشة لوافضل حلینا ثوبا فکفشت عائشة
برای چه فاسد کرده بر ایا جاز را را غویله داد آن را ففالت عائشة لوافضل حلینا ثوبا فکفشت عائشة

شرح الطیب

قوله اكثر منه من التعليل اي اكثر الغسل لاجل خروج المذي قوله فتنص به ثوبك من
لا يقول بالنص يقول ان المراد به التعليل اي اكثر الغسل لاجل خروج المذي قوله فتنص به ثوبك من
الثالث الا انهم قالوا عندنا اذا كانت النجاسة بحيث لو غسلت لوغت الثوب مرة اخرى في الصلوة ولو بقدر لا يسهلها
على الصلوة مع طهارته يكون معذورا حتى هذا لا يدع عليه شيء لان المذ كور في الحديث واقعة فقال فيحق ان
المأمر معذور وهذا التعليل والله اعلم واما في المني يصيب الثوب قوله ضاف حاشية ضيفت في نزل الجا
ضيفت يقال ضيفته ضيفا نزلت عليه ضيفا فانه في القاموس قوله فاهرت له بالمحفة بكسر الميم وفتح
الحاء المكاف وهو ما يغطي به قوله اما كان يكفيه ان يفكره بضم الراء وليكسري كان يكفيه ان يدل له بضم
قال الطيبي الفرق ذلك حتى يذهب الاثر من الثوب ولا دلالة في الحديث على طهارته المني بل فيه ان
الفرق مجزئ وظاهر ما رواه الشيخان عن سليمان بن يسار قال سألت عائشة عن المني يصيب الثوب فقالت
كنت اغسله من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخرجهم الى الصلوة واثر الغسل في ثوبه انه نجس لا قولنا

شرح سراج احمد

عارضه الاجوتی

من از حضرت شریف نجس یعنی دفع آمده و قبل از غسل شستن خای مجرب و لون و سیرن جمله معنی کناره شدن و در روایت شیخین لفظ
فانسلت آمده است فاعتسلت فوجبت فقال ابن کنت یس غسل کردم بستر آدم بخدمت شریف پس فرمود کجا بودی تو او
این ذهب شک را و سیت درین لفظ یعنی کجا رفتی بوی قلتانی گفت جنبایس گفتم من بدستیکه من بودم جنبایس این عیاش
یک شوشم و نزو شمانا دم و برخی غسل کردن فتمه بودم قال ابن التومین لا ینجس من فرمود آنحضرت بدستیکه سلمان جنب نمیشود
و یلید میگردد یعنی جنب است نجاست حکمی است که در شرع بدان حکم کرده اند غسل بر آن اجنبی اندیده و اما بدن انسان بدان نجس نمیشود
و اما عرق جنبی سوراخهاست نجاست با و بی جارست و فی الباب عن حدیثه بن الیمان کما اخرج احمد و مسلم و ابوداود
و النسائی و عن ابن حوزا خرج النسائی و طبرانی از ابی موسی اشعری روایت کرده اند قال ابو عیسی حدیث ابی هريرة حدیث حسن صحیح
و قال جرحه غدر واحد من اصل العلی مصافحة المجنب تحقیق نجاست او از بسیار کسان از اهل علم در جواز صافحه کردن نجس
و لو بود ابو بکر المجنب الحائض باسوا و اعتقاد نکرده اند بخوبی مرد و جنب حائضه باکی چنانکه در بابام ما ابی حنیفه است و حسن قوله
فانجست یعنی نجس است و معنی قول ابی هریره که فانجست است معنی نجس است یعنی یک شوشم یا آب مباحه فی المراته
فی لسانک مثل ما یروی لاجل باب است بیان آنچه آمده است در حق زنی که بدین در خوابانند چیزی که می بیند عروسی از احلام حد ثنائین
ابی عمر ناسفیان بن عیینة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عیث بن یثرب بنی سبلة یعنی بنت ام سلمه رضی الله عنها زوج النبی صلی
الله علیه وسلم نام او بره بود پس آنحضرت او را از نجس نام کرده و او بوده در کجای عبدالله بن مسعود و او افتد زان بود در زان خود و قات
الحدیث قال ان المسلم لا ینجس بفحمة الجیور و ضمها ای بالحدیث سواء كان اصغرا و اکبرا و یدل علی المقام اذ المقام مقام

یستعمل للظافة
مناقضه ان نقل
فیه القدره و
معو لثان علی
الاثر و النظر اما اکثر
حدیث بضاعة
و اما النظر فان الماء
طهور یصل القرآن
فی ادم علی صفته
قطره و یدل علی
حکما و العمد
فی ذلك ان الاثر
لما یقال فی المسجد
فانزل الله النبی صلی
الله علیه وسلم
تطویر البقعة
احرار یصرب علیها
ذوقها من ماء
لیتم ذلك الدول
بسط اثره و قال
قال ابن الجوتی
لا ضبط لذهب
ابی حنیفه فی
هذه المسألة و
عول مالک علی
التفایر و عارضه
الشافعی بقوله صلی
الله علیه وسلم

شرح ابی الطیب

الحدیث قال ان المسلم لا ینجس بفحمة الجیور و ضمها ای بالحدیث سواء كان اصغرا و اکبرا و یدل علی المقام اذ المقام مقام
الحدیث قال ان المسلم لا ینجس بفحمة الجیور و ضمها ای بالحدیث سواء كان اصغرا و اکبرا و یدل علی المقام اذ المقام مقام
فنجاسته بسبب صحبته بذلك لان ذاته صابرة نجسا فاذا زال ما كان معه من النجاسة فالنفس علی
حاله من الطهارة فصل فی ان المؤمن لا ینجس اصلا و الحاصل ان مقتضى ما فعله ابو هريرة
رضی الله عنه ان المؤمن یصیر نجسا بحیث یحترز عن صحبته حالة الجنابة فردة صلی الله
علیه وسلم بان المؤمن لا یصیر كذلك اصلا و ذلك لا ینافی ان المؤمن قبل یحترز عنه بالنظر
الی ما یصحبه من بعض النجاس لان امر معلوم من خارج فان قيل لو خص النبی صلی الله علیه وسلم
المسلم بقوله لا ینجس مع ان الکافر كذلك لا ینجس بالمعنی المذكور قلت لوجوه الاول ان المقام مقام
خطاب المسلم و الثاني انه اشار به الی ان الکفار یحییان یتجنب منهم کما یتجنب من النجاسات
الظاهرة و الثالث ان فیها اشارته الی انه لا یطهرون ولا یتجنبون عن النجاسات غایبا فهو
ملا یسبون بها غایبا فهو متنجسون بخلاف المسلم و عن ابن عباس رضی الله عنهما ان اعیانهم
نجسة کالکلاب و به قال ابن حزم و علی هذا وجه التخصیص ظاهر قوله و فی الباب عن حدیثه
اخرهم ابوداود عنه ان النبی صلی الله علیه وسلم لقیه فاقوی لیه فقال انی جنب فقال ان المسلم لا ینجس
انتهی به تطابق الترجمة الحدیث لان امره صلی الله علیه وسلم لقیه فاقوی لیه فقال انی جنب فقال ان المسلم لا ینجس

شرح سلج احمد

عامة الاحوذی

فاذا وجد الماء فليمسسه بشرته فان ذلك مقدر ليس چون بیا بد جنبه یتیم آب پس مکن آن آب جلد خود را برین برستیک آن
 برستیک یعنی غسل پس از یافتن آب کین عبارت حدیث روایت محمد بن بشیر است وقال محمود بن غیلان
 در حدیث ثوبان بن جبار ان الصعید الطیب ضوء المسلم یعنی بجای طهور فقط وضوء فی الباب عن ابی هريرة وعبد الله بن عمر
 وعمران بن حصین احمد وابن جبار بن حکم و افعی از ابی ذر بن جباری و سلم و نسائی و ابن ابی شیبة و عثمان بن حصین روایت کرده اند
 و داؤد قطنی از علی مرتضی و عبد الرزاق و عبد الرحمن بن جبر و محمد بن العاص احمد از ابن عباس و عبد الرزاق ابن عمر و ابن سعید
 و عبد بن حمید و ابن جریر و قاضی اسمعیل در احکام و طحاوی و دارقطنی و طبرانی و ابو نعیم از اسلم بن شریک و حسن بن سفیان
 بخوی و ماوردی و طبرانی و ابن مردودیه و بیهقی و سعید بن منصور از ابی ذر روایت کرده اند و صحاب سنن و ابن جبار از حدیث
 ابی ذر این عبارت روایت کرده اند الصعید الطیب وضوء المسلم و لولای عشر حجج و بزار و طبرانی در وسط از ابی هریره نیز
 روایت کرده اند و تصحیح آن کرده ابن القطان قال ابو عیسی هکذا مرئی غیر واحد عن خالد الخادم عن ابی قلابة
 عن عمر بن عبد الله ان عن ابی هريرة و قد مرئی هکذا للحل یس ایوب عن ابی قلابه عن رجل من بنی عامر عن ابی ذر
 و لویسمه و سنی نکرده ایوب بجل بنی عامر که عمر بن بجران است و هکذا حدیث حسن مصنف گفت و این حدیثی است
 حسن از جهت اسناد و هو قول عامة الفقهاء ان الجنبة الکبیرة اذا لم یجد الماء تیمم ما وصلیاً و ان لم یجد الاثر فیهما است که
 بدستیک جنب زن حائضه چون نیابد هر دو آب را تیمم کند و نماز گذارد یا تیمم چنانکه مذکور است و این حدیثی است و در وی
 عن ابن مسعود انه کان لا یرى التیمم للجنبه روایت کرده شده است از عبد الله بن مسعود بدستیک او اعتقاد میکرد
 چنانچه تیمم را برای جنب و ان لم یجد الماء اگر چه نیابد جنب آب را و نماز او با تیمم روا نمیداشت و این مخالف ظاهر است
 و در وی عنه انه مرجع عن قوله فقال تیمم اذا لم یجد الماء روایت کرده شده است که بدستیک عبد الله بن مسعود رجوع
 کرده و باز گفته از قول خود گفت تیمم کن جنبه فتنیکه نیابد آب را و بدیهه بقول سفیان الثوری و مالک و الشافعی و احمد و
 اسحق چنانکه مذکور است ایما اربعه است بآب فی المستحاضة باب است در بیان زن مستحاضه که دائم خون او روان باشد و آن
 مرضی که حادث شود بر بعضی زنان که خون از رگ روان گردد و گاه تا بهما بهس او گاهی بسا استمر گردد و حدیثی
 لا حکم للنجاسة

شرح ابی الطیب

قوله فاذا وجد الماء فليمسسه بشرته ای اذا وجد الماء کافیا لفسله او وضوئه و فاضلا عن حوائجه
 فليمسسه بضم الیاء و کسر الیم من الایمان ای فلیوصل الماء الی جلدہ یعنی فلیتوضأ و یغتسل قوله فان
 ذلك خیر اما ان الاشارة راجعة الی الامساس فالحیرة یعنی اصل الفعل یعنی عدم الامساس شکیون فیه تکرار
 الواجب فلیس معناه ان کلها جائز ان هذا افضل بل المراد ان الوضوء واجب عند وجدان الماء ولا شک
 ان المقصود منه صلاح الصلاة و ما لا یجوز الا بطهارة و ما قبل ارادته فلا یجوز الوضوء فی جمیع الال
 و نظیره قوله تعالی اصحاب الجنة یومئذ یدخلون فیها من تحت البواب و لا یمسسون فیها من تحت البواب و لا یمسسون فیها من تحت البواب
 انها راجعة الی وجود الماء فالحیرة یعنی التفضیل ای خیر من فضل فانه نعمة عظيمة و منحة
 جسيمة لانه یحصل طهارة حقيقية خلیة و مکیة باب فی المستحاضة

دلوا و در قیج المونی
 سبعین فی البیر
 بعد ارتفاعه فما
 نزلت مخفا سبعین
 مستانفة حتی قال
 بعض المبطلین هو
 الجاحظ مستخفا
 بابی حنیفة ما لم یثبت
 البهائم فی حنیفة
 میز النجاسة حتی
 حولوا عن الماء
 فی البیر کما هو قال
 المغيرة ینزع منه
 خسوف من عنده
 ینزع منها کما رجلی
 قال القاضی ابوبکر
 ابن العربی رضی الله
 عنه هذه الروایة
 انما هی استحاضة یقتل
 لا حکم للنجاسة
 و یقتل بالزنجیر بالکاف
 معلومة تحکمون
 غیر دلیل قماری
 فی ذلك من انار
 السلف قول علی
 هذه المعنی الثالثة
 قال فی المدونة
 فی الدجاج الا و

الذخيرة
لعمري
الاستحاضة
بأشياء
منها

شرح سراج احمد

عائشة ابوعبدي

هناخذنا وكيع وعبد الله ابو معاوية عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت جاءت فاطمة ابنة ابي حنيفة
 فقلت عائشة مديقة مديقة فاطمة فترى حبش يجمع ماله وفتح موحده وسكون مثابة تحبها في اخر شين معجبهت الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فقالت يا رسول الله اني امرأة استخاض فلا طهر فادخ الصلوة امد فاطمة يسوي انحضرت بلس فقلت اي غير هذا بترتك من اني
 كنه استخاضه يشوم ليس يك نهيشوم مدني وتون روان از من روان نيباشد واپس بگذارم نماز را قال لا فزودا انحضرت نگذاري
 نماز را و ترك كنفي در استخاضه نماز را اما ذاك عرق وليست بالحیضة جز این نیست که آن خون رگی است و نیست
 آن خون حیض که نماز گذاردن در وی ممنوع باشد فاذا قبلت الحيضة پس چون بیاید ایام حیض تو که پیش از وی بودند
 و عادت آن در ماه میداشتی فدعی الصلوة پس ترك كنفي نماز را و اذا دبرت فاغسلي عنك الدم و چون بروی تو بگذرد
 ایام حیض تو و عادت متروکه در ماه بود بگذرد پس بشوئی از خود خون و غسل كنفي و گذاری نماز را قال ابو معاوية في حديثه
 وگفت ابو معاوية در حديث خود این عبارت را و قال و فزودا انحضرت توضعي لكل صلوة حتى يفي ذلك الوقت وضو كنفي و براه
 هر نمازی تا آنکه بیاید آن وقت که دیت عادت حیض تو بوده و في الباب عن ام سلمة و در باب استخاضه حديثي مروی
 گشته است ان ام المؤمنين ام سلمة كما اخرج ابو داود و بطرني در اوسط از ابن عمر و نسائي و حاكم از فاطمة بنت ابي حنيفة
 و نسائي از عائشة و ترمذی و ابو داود و نسائي و ابن ماجه از دینار روایت کرده اند قال ابو عيسى

شرح ابی الطیب

قوله الى امرأة استخاض بجزمة مضمومة وفيه تاء مبنى للفعول يقال استخضرت المرأة فهي مستخاضة اذا
 استخاض الدم بعد ايام حيضها او نفاسها و هي من الافعال اللازمة للبناء للمفعول كما قال السيوطي قوله فلا طهر
 اي مدة مديدة طهارة طاهرة و الا فهي طاهرة شرعا و لا طهر في اعتقادي هو الظاهر قوله افادع الصلوة
 بجزمة الاستفهام و الفاء للعطف على مقل يتقدر به الحكم بترك الصلوة فادعها مادامت مستخاضة قوله اما
 ذلك عرق الاشارة لدم الاستخاضة و الكاف مكتوبة خطا بالها و يجوز فتحها على خطاب لعمام اي مادام الاستخاضة
 دم عرق يسمى الغازل بالذال المعجمة بخذت المضافات و انما سببها عرق فيه فادعني الرخوص من اطلاق اسم السبب
 على المسبب قوله وليست بالحیضة فانيت ليست رعاية للخبز و في بعض الروايات ليس بالكذب و هو
 ظاهر قال النووي يجوز في الحيضة الغتم و الكسر فذهب الخطابي الى كسر الحاء الى الحالة و الغتم نقل الخطابي عن
 اكثر المحللين او كلهم و هو في هذا الموضع متعين او قريب من المتعين فان المعنى يقتضيه لانه صلى الله
 عليه وسلم اراد انيات الاستخاضة و في الحيض انتهى اقول يؤيد رواية و ليس بحيض قوله فاذا قبلت
 الحيضة يجوز في الحاء هنا و جهان الفتح و الكسر و انما حسننا قاله النووي و على كسره في جهان فقبل المراد بها
 الحالة التي تكون الحيض من قوة الدم في اللون و القوام فيكون رخاها الى التميز باعتبار اللون و قيل المراد بها
 الحالة التي كانت تحيض فيها و هي تعرفها باعتبار الوقت فيكون ردا لها الى العسادة

قوت المعتزلي

استخاض هو من الافعال اللازمة للبناء للمفعول انما ذاك عرق مراد الدار قطني و البيهقي انقطع

تاكل القدر في شرب
 من الا ناء لا يتوضأ
 به وان لم يجد غيره
 فيصوفان توضأ به
 اعاد في الوقت و
 كذلك قال حبيب
 وقال حبل الملك
 و محمد بن مسلمة
 هو مشكوك فيه
 فيجمع بينه وبين
 التيمم و هذا عمل
 يتعارض الادلة
 عنده و التوقف
 لاجل ذلك تغليب
 الكراهية و التقدير
 و قال ابن شهاب
 فيما وقع فيه كذب
 هو ماء و في القلب
 النفس منه شيء
 يتوضأ به و يتم
 فمن هنا تطالع
 العلماء و قد يرى
 في حديث الكلب
 اذا وقع الكلب في
 اناء احد كوفاتيه
 فلهذا قالوا ان واجب
 استعماله شرعا
 لا يتم في عبادة

حبل الملك
 بلكر الكلب
 في الزنبريق
 من الموضوعة
 في ان الموضوعة
 لست في
 قال ابن
 التيمم و هذا
 يتعارض الادلة
 عنده و التوقف
 لاجل ذلك تغليب
 الكراهية و التقدير
 و قال ابن شهاب
 فيما وقع فيه كذب
 هو ماء و في القلب
 النفس منه شيء
 يتوضأ به و يتم
 فمن هنا تطالع
 العلماء و قد يرى
 في حديث الكلب
 اذا وقع الكلب في
 اناء احد كوفاتيه
 فلهذا قالوا ان واجب
 استعماله شرعا
 لا يتم في عبادة

شرح صراج احمد

عارة الاخوان

وقد حققنا ذلك في مسائل الفروع باب ما جاء في ماء البحر كحل مالك هو الطهور ماؤه الحل ميتته وهو حديث مشهور ولكن في طريقه مجهول هو الذي قطع بالصحيحين عن اخراجه من مالك ان شهرته الحديث بالمدينة تفي عن صحته سند وان لو تابع عليه وقد تكلمنا في ذلك فاصول الفقهاء فيه كفاية الاسناد رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم جماعة من الصحابة في مصنفات و اسانيد قديرات منهم حشاش بن ابراهيم وجابر بن انس و العريضي و قد قال البخاري هو صحيح ولكن لو عجز عنه لانه

حدث عائشة حديث صحيح وهو قول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين فيه يقول سفيان الثوري ومالك بن النضر والشافعي ان المستحاضة اذا جاؤت ايام اقراؤها اغتسلت وتوضأت كل صلوة بركعتين استحاضة جون بغير نداء من حيض وغسل كند وضوء كند بركعتين كما في حديثها بام بالي حنيفه است باب ما جاء ان المستحاضة تتوضأ لكل صلوة باب ست دريان آنچه آمده است كه زن مستحاضه وضوء كند بركعتين هر نمازي حلقه قتيبة ثنا شريك عن ابى اليقظان عثمان بن عيسى وكثير بن قيس مواب است كه قيس جديدي و دوان عثمان بن ابى حديد است بحال بود ابو اليقظان كوفي اعني ضعيف بود و آخر خطا شد و تدليس منكر و از سادس و در حد و حسين مائة وفات كرو عن علي بن ثابت الانصاري الكوفي ثقة ما كن تشيع بود و از رابعه و سنة عشر و مائة وفات كرو عن ابيه ثابت الانصاري و الذي عدي قيل هو ابن قيس ابن الخليل وهو جدي لابي الوه و كونه نام پدر او ديار و عرو بن الخطيب كونه عبيد بن حازم مجهول الحال از ثلثه بود و عن حلقه عرو بن ابو زيد الانصاري صحابي جميل نزيل بصره مشهور بكنيت بود و عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في المستحاضة تدع الصلوة ايام اقراؤها التي كانت تحيض فيها بركعتين فمرو و در حق زن مستحاضه ترك كند نماز را و روزي حنيفه خود كه بوده كه حيف من آمد و دران روز با تو تغتسل و تتوضأ عند كل صلوة و تصوم و تصلي بستر غسل كند و وضوء كند نزد هر نمازي دروزه دارد و نماز گذار و عند ثلثه علي بن حجر اننا شريك في هذه المعناه ما نذكر حديث كثر في حديثه في حديثه ابو عيسى هذا حديث قد تفرج به شريك عن ابى اليقظان عثمان بن عيسى مضاف اين حديثي است كه تحقيق متفرقة است بان حديث شريك از ابى اليقظان و مسالت محمد بن ابي حمزة عن هذا الحديث و سوال كردم امام بخاري را از حال اين حديث و اين قول معتبر است فقلت علي بن ثابت عن ابيه عن جد علي بن اسماء جدي حيفت نام او فلو نعت محمد اسماء بن النضر است امام بخاري نام او و ذكره في الحديث قول يحيى بن معين ان اسماء دينار حيفت كونه پرس كردم امام بخاري قول يحيى

شرح ابى الطيب

باب ما جاء ان المستحاضة تتوضأ لكل صلوة قوله ايام اقراؤها التي كانت تحيض فيها جميع قرع وهو مشهور بين المحيض الطهر والمراد به ههنا الحيض السابق واللاحق قوله تتغتسل اي بعد فرغ من حيضها باعتبار العادة قوله وتتوضأ عند كل صلوة وفي رواية لوقت كل صلوة وعلى كل تقدير يتعلق عند كل صلوة بتوضأ لا يغتسل لان الروايات التي فيها تغتسل عند كل صلوة كلها ضعيفة قال النووي و اعوان لا يجب على المستحاضة الغسل لشي من الصلوات ولا في وقت من الاوقات الامرة والحدثة في وقت انقطاع حيضها وقوله قال جمهور العلماء من السلف والخلف واما الاما حديث الوارحة في سنن ابى داود والبيهقي وغيرهما ان النبي صلى الله عليه وسلم امرها بالغسل عند كل صلوة فليس فيها شيء ثابت وقد بين البيهقي ومن قبله ضعفها واما ما عجم انها كانت تغتسل عند كل صلوة فلو يامر بها صلى الله عليه وسلم بذلك وانما كانت تفعل ذلك من قبل نفسها تطوعا انتهى

قوت المعتزلي

ستدع الصلوة ايام اقراؤها اي حيضها

شرح سر اج احمد

عازفة الاحود

قال قتبي في موضع ما ولام وجم شدة فرمود بين الجاهم به بد فرج خود را بين جامه به بد بر صورت الكام اسب يعني با وجود شبه
يا لي ان ونا بر اول است قالت هو اكثر من ذلك گفت حمزة ان بيشتر است از ان قال فالتخذي ثوبا فرمود
پس بگر جانم را يعني زير کلام قالت هو اكثر من ذلك گفت اين هم بيشتر است اما آنچه بخا جز اين نيست که ميرزم خون
رختي سخت مانند باران فقال النبي صلى الله عليه وسلم سارك يا حرمين پس فرمود آنحضرت سرانجام است
که امر کنم ترا به و غير اليوم ما صنعت اجرا فقلت هر کدام را بکني و قوت و قررت باین داشته باشي خبر ديگري بسنگي ميکند
تراز و گري و آيه ما بر فقه نصب هر دو خوانده اند فان قويت طيعا پس اگر قوي و قادر تي بر هر دو هر کدام را ميتواني کرد
فانبت اعلي پس تو توانا تر مي باشي اختيار ميکني از ان و فقال لهما انما هي ركضة من الشيطان پس فرمود آنحضرت حمزة
در بيان استفاضه تسليمي نمي نيست اين علي که رسیده است ترا يعني استفاضه باين خبر يا قوت و جيت که افست او بود
و ان مگر گفته از ركضات شيطان يعني افساد و افساد شيطان و تليس و تخليط کردن وي بر تو در امر دين تو و طهارت
و نماز تو و غسل ركض وقع و جنبانين پا و زدن بدان و بر انگشتن اسب براي دو انبياء و انبيا معلوم شود

شرح ابی الطيب

عازفة الاحود

قوله قتبي اي شدي اللجام يعني خرقه على حياة اللجام قال في الجمع اي اجعلي موضع خرمج السلام
عصابة يمنع الدم تشبهه بوضع اللجام في فوالداية وفي النهاية موان تشد على وسطها خرقه او خيطا
وتأخذ خرقه اخرى فتخلو بين فخذيها واليتية وتشد الطرفين بالخرقة التي في وسطها احداهما قلدها عند
سرتها والاخرى خلفها وتلصق هذه الخرقه المشدودة بين الخدين بالقطنه التي على الفرج الصا قاجيل
انتهى قوله فالتخذي ثوبا اي ان لو بكفك الخيط فاستعمل في الخشب مكانه ليقطع جمه ذلك ويصنع عن
الخروج قوله اما الخرجا من شجر بالمشقة الماء والدم لا نرم ومتخذ اي نصب او اصبه فعلى الثاني تقارب
الخرج الدم وعلى الاول اسناد الخرج الى نفسا للمبالغة والحاصل انها قالت انه يسيل دمي سيلانا فاحشا
ومنه قوله تعالى ماء شجاها اي كثيرا منه قوله ايها ما صنعت قال ابو البقاء في اعرابه بالنصب لا غير
والناصب له صنعت قوله انما هي ركضة من ركضات الشيطان اي الخجة او العلة دفعة وضربة
من ضربات الشيطان والركضة ضرب الارض بالرجل في حال العدو و غيرها ومنه قوله تعالى اركض برحلك
يريد بك الاضراء والافساد و اضافها الى الشيطان لانه وجد بذلك طريقا الى التليس عليها في
امر دينها وقت طهرها وصلاتها وصاياها حتى اسماها ذلك فكانها ركضة نالها من ركضاته

قوت المغنزي

عازفة الاحود

انما الخرج بالمشقة وتشديد الجيم اي نصب صبا اليوم ما صنعت قال ابو البقاء في اعرابه انها بالنصب لا غير
والناصب له فعلت انما هي ركضة من الشيطان قال في النهاية اصل الركض الضرب بالرجل والاصابة كما تركض
الدابة وتصاب بالرجل اراد الاضراء بها لا دى المعنى ان الشيطان قد وجد بذلك طريقا الى التليس عليها في امر
دينها وطهرها وصلاتها حتى اسماها ذلك عاداتها فصارت في التقدير كانه ركضة بالقة من ركضاته

قوله قتبي اي شدي اللجام يعني خرقه على حياة اللجام قال في الجمع اي اجعلي موضع خرمج السلام
عصابة يمنع الدم تشبهه بوضع اللجام في فوالداية وفي النهاية موان تشد على وسطها خرقه او خيطا
وتأخذ خرقه اخرى فتخلو بين فخذيها واليتية وتشد الطرفين بالخرقة التي في وسطها احداهما قلدها عند
سرتها والاخرى خلفها وتلصق هذه الخرقه المشدودة بين الخدين بالقطنه التي على الفرج الصا قاجيل
انتهى قوله فالتخذي ثوبا اي ان لو بكفك الخيط فاستعمل في الخشب مكانه ليقطع جمه ذلك ويصنع عن
الخروج قوله اما الخرجا من شجر بالمشقة الماء والدم لا نرم ومتخذ اي نصب او اصبه فعلى الثاني تقارب
الخرج الدم وعلى الاول اسناد الخرج الى نفسا للمبالغة والحاصل انها قالت انه يسيل دمي سيلانا فاحشا
ومنه قوله تعالى ماء شجاها اي كثيرا منه قوله ايها ما صنعت قال ابو البقاء في اعرابه بالنصب لا غير
والناصب له صنعت قوله انما هي ركضة من ركضات الشيطان اي الخجة او العلة دفعة وضربة
من ضربات الشيطان والركضة ضرب الارض بالرجل في حال العدو و غيرها ومنه قوله تعالى اركض برحلك
يريد بك الاضراء والافساد و اضافها الى الشيطان لانه وجد بذلك طريقا الى التليس عليها في امر دينها
وقت طهرها وصلاتها وصاياها حتى اسماها ذلك فكانها ركضة نالها من ركضاته

عارضه الاجزى

شرح صراح احمد

من الحيض وحملها
منه الى النجس صلى
الله عليه وسلم
حتى اكملها بالحيض
يعضده وينبئه
وذلك تخصيصه
من عموم قوله
حرمت عليكم
الميتة الثامنة
قال الترمذى عن
عبد الله بن عمر
انه قال راد بدائه
طبق النازلات
ليس ينار في نفسه
باب التشايل
في البول ذكر عن
طاووس عن ابن
عباس عن النبي
صلى الله عليه وسلم
مر على قبرين
فقال انما يعذب
وما يعذب في
كبري اما احدهما
فكان لا يستتر من
بوله واما الاخر فكان
يمشي بالنميمة فصر
صيحرا لاصول اخبر
النبي صلى الله عليه وسلم

سنة غسل كندى كى براسي ظهر وعصر وكبر براسي مغرب وحشا وكبر براسي فجر وصورت وكبر ان ست كى براسي برنار وغسل كندى جنانا كندى
قوله كى كى فرمود وان قويت على ان تؤخرين الظلم الخ است اشاره است بان زيرا كى براسي عبارت مجزوى از غسل كرون
براسي برنار مفهوم ميگردد و اين مذهب امير المؤمنين علي وعبد الله بن مسعود وابن الزبير وجماعة تابعين است رضی الله عنهم
وطيبي گفته است اين مذهب اشبه باليق است بفقته وندب بن عباس جمع بين الصلوتين است بغسل واحد وان اشبه
باين حديث كى دروي تسهيل في تفسير است بفسل براسي برنار و اشارت باين است كه گفت فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم هو اعجب احدين الى وان معنى غسل كردن بر وجه مذكور خوش اينده ترست نزد من از امر و كى كى غسل است براسي
برنار جنانا كه عادت شريفه اوست صلى الله عليه وسلم تسهيل في تفسير است و در حديث آمده است كه ما خير بين الامرين الا ان
الامر ما قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح ورواه عبد الله بن عمر بن الخطاب عن ابي هريرة عن ابي هريرة عن ابي هريرة
بلفظ كبر است عن عبد الله بن محمد بن حنبل عن ابراهيم بن محمد بن طلحة عن حماد بن عثمان عن امه حنة عن ابي هريرة
جرير يقول كى كى برستى كى ابن جريج ميگفت عمر بن طلحة يعني بي داود الصحيح عمران بن طلحة وصحيح عمران بن طلحة
وسالت محمد بن ابي عن هذا الحديث فقال هو عندنا حسن وپرسيدم امام بخاري را از حال ابن عمر بن الخطاب گفت امام بخاري ان
حديث است حسن فكذا قال احمد بن حنبل فوحدت حسن صحيح وپرسيدم امام احمد بن حنبل را كه حديث را كه حسن صحيح
وقال احمد استحق في المستحاضة اذا كانت تعرف حيضتها باقبال الدم وكفت امام احمد وحق در حق زن مستحاضه چون باشد
استحاضه كى مى شناسد حيض خود را با بدن خون واد باره و بر فتن خون بيان برود ميگفت فاقباله ان يكون اسود پس آمدن خون
حيض نكر باشد سياه رنگ واد باره ان يتغير الى الصفرة ورفتن وريشت دادن خون حيض آنست كه متغير شود سوي
زردى و سياهى از وى برود فالحكم فيها على حديث فاطمة بنت ابى حنيفة پس حكم در حق زن مستحاضه بر حديث فاطمه
است ابى حنيفة است كه چون ايام اقبله بر و ندر غسل كند و وضو كند براسي برنار و ان كانت المستحاضة لها ايام معروفة
قبل ان تستحاض فانها تلج الصلوة ايام اقربا و اگر باشد زن مستحاضه را روز ماى معلوم پيش از مبتلا شدن
باستحاضه پس بدرستى كه زن مستحاضه ترك كند نماز را در روز ماى حيض شود و نغسل و تتوضا لكل صلوة و
تصلى بغير غسل كند و وضو كند براسي برنار و نماز كند و اذا استمر بها الدم ولو يكن لها ايام معروفة ولو تعرفت
الحيض باقبال الدم واد باره فالحكم لها على حديث حمنة بنت جحش و چون مستمر شود و هميشه روان باشد
از وى خون استحاضه در حاليكه نبوده در او را روز ماى معلوم و نمى شناخت حيض را با بدن خون و رفتن و پيش از مبتلا شدن
حيض نبوده بود كه مستحاضه گشت پس حكم براسي آن زن بر حديث حمنة بنت جحش است كه الان در حديث ذكر يافته است وقال
الشافعي المستحاضة اذا استمر بها الدم في اول ما رأت وكفت امام شافعي زن مستحاضه چون هميشه روان شد خون او
در نخستين چيزيكه ديد بيشتر از حيض نبوده بود و قل است على ذلك ليس و ام كى كى زن مستحاضه بر آن دم فانها
تلج الصلوة ما يلينها و بين خمسة عشر يوما ليس برستى كه زن ترك كند نماز را با بدن آنچه ديد خون و بيان
پانزده روز يعنى ترك كند نماز را مدت پانزده روز فاذا اطهرت في خمسة عشر يوما و قبل ذلك فانها ايام حيض
پس چون پاى كشد زن در پانزده روز يا بيش از ان پس بدرستى كه آن روز با حيض اند فاذا امرات الدم

الترجمة
له و اختيار
داشته شده و قول
تسهيلا هم معلوم
مگر اختيار فرمود
امام زاهدان را
مثل المصنف
مع
بجمله القواعد
و حديثين
الاصح في
فانها كانت
و كى كى
كان
ينسب الى

شرح مسراج احمد

عائشة الاحوذی

عن صاحبی بن	اکثر من خمسة عشر ما فانها تغتسل بصلوة اربعة عشر يوما ليس چون بدید زن خون را اکثر از پانزده روز پس بیک
القبین بن جعد	زن قضا کند نماز چهار روز و روز اولی بعد از آنکه غسل النساء و حیض و یس ترک کند زن نماز
فكان ذلك عالما	را بکبر چیزیکه جائزه میشود و آن یک روز و شب است و این مذکور است با هم شافعی است قال ابو عیسی فاختلف اهل العلم
بعذاب القبر عذابا	فی اقل الحيض واكثره باز مصنف گوید پس اختلافات دارند اهل علم در کثرت حیض و اکثر آن فقال بعض اهل العلم ان
القبر حق صدق	الحيض ثلث واكثره عشرة ليس گفته اند بعضی اهل علم اقل مدت حیض سه روز اند و اکثر او ده روز اند و هو قول سفیان
به اهل السنة	الثوری و اهل الکوفة و آن قول سفیان ثوری و امام ابی حنیفه است و هر جا که مصنف اهل کوفه و بعضی اهل الکوفه ذکر کند را و
وكتبه المبتدع	امام را ابی حنیفه باشد و به یاسد بن المبارک و بیان قول آنکس کرده ابن المبارک و مروری عنه غلات هذا و روایت
وقد بيناه في اصول	کرمه شده است از عبد الله بن مبارک خلافت این قول نیز و قال بعض اهل العلم منهم العطاء بن ابی ناسم بعضی از اهل علم
الدين ذكره الله	عطائ بن ابی ناسم گفت بفتح را و موحده اقل الحيض يوم و ليلة واكثره خمسة عشر اقل مدت حیض یک روز و اکثر از پانزده
في كتابه وكررت	روز اند و هو قول الاوزاعي و مالك و الشافعي و احمد و اسحق و ابی عیلة و در بعضی نسخ ابی حنبل تا وقت است
عن رسول الله صلى الله	و حیدر بلفظ تصغير است باب ما جاء في المستحاضة انها تغتسل عند كل صلوة باب است در بیان چیزیکه آمده است
عليه السلام وروايت	در حق زن مستحاضه که بدینیکه او غسل کند برای گذاردن بر نمازی حدثنا قتيبة ثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة
القدر لله اسعنا	انها قالت بدینیکه عائشة صدیقه گفت استفتت ام حبیبة ابنة جحش رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت
وهو اول درجات	کرد ام حبیبة دختر جحش آنحضرت را فقالت انی استحاض فلا اطهر فاخرج الصلوة گفت ام حبیبة ای رسول خدا بدینیکه زن
الاخرة وفي نعيم	استحاضه کرده بشوم پس پاک نمیشوم از وی و خون همیشه روان می باشد یا پس ترک کنم نماز را همیشه فقال لا انها ذلك
او عذاب قل بيناه	عرق پس فرمود آنحضرت ترک کنی نماز را جز این نیست که استحاضه خون رنگی است حیض نیست فاغتسلی ثم صلی پس غسل
في القسم الرابع	پس نماز بگذاری فكانت تغتسل لكل صلوة پس بود ام حبیبة که غسل میکرد بر نمازی قال قتيبة قال الليث گفت
بأمره بيان قالت	قتيبة بن سعید گفت لیث که استأذنتی است لودک کر ابن شهاب ذکر کرده است ابن شهاب بری این را ان رسول الله
القدر لله اذا كان	صلى الله عليه وسلم امر او حبیبة ان تغتسل عند كل صلوة بدینیکه آنحضرت امر کرده باشد ام حبیبة را اینکه غسل کند نزد
يقام ويقعد ولا	گذاردن بر نماز و لکنه شی فعلته حی و لکن این غسل بر نمازی چیز می بود که کرده بود ام حبیبة نزد خود قال ابو عیسی و روی هذا
یری وبصير ولا	الحديث عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت استفتت ام حبیبة بنت جحش یعنی ابن شهاب بری حدیث ام حبیبة را
یسمع فهذا انكار	از و طریق روایت است یکی از عرو از عائشة و دیگر از عرو از عائشة فقال بعض اهل العلم المستحاضة تغتسل عند كل صلوة
المحسوسات قلنا	و تعین گفته اند بعضی اهل علم که زن استحاضه غسل کند نزد گذاردن نمازی فری که از عرو عن الزهري عن عروة و عروة عن عائشة یا ما جاء
فقل كان جنونا	في الحائض الا لا تغتسل الى صلوة بایست در بیان آنچه آمده است در حق زن حائضه بدینیکه حائضه قضا کند نماز حدثنا قتيبة ثنا احمد بن یونس عن
عليه السلام	ابی قلابه عن عذرة بنت عبد الله العذرية ام الصبا بصریة ثقاته زناش بوده ان امرأة سألت عائشة بدینیکه زنی پرسید عائشة صدیق را
ينزل على النبي صلى	
الله عليه وسلم	باب ما جاء في المستحاضة انها تغتسل عند كل صلوة قوله فكانت تغتسل لكل صلوة اشاره را و ای الفا
یوحى مثل صلوات	فعلت عن عند نفسها و اما هو صلی الله علیه وسلم فاقبل لها اغتسلی لكل صلوة و قد تقدم الكلام على ذلك قریبا

شرح ابی الطیب

عامة النوى

شرح سراج احمد

البحر في عصم
عنه ولا يسمع احد
مخلات منه وعلى
انكار ذلك كله
تجرمون مع الحق
الفلاسفة فمن
لا يشترط ان يسمع
واحد ما يسمعه
الاخر معه في
موضع ولا ان يراه
كما يراه وانما السمع
والروية اطران يجلها
الله للشيء تارة يجرى
العادة ليستوى
فيها المجتهدون
تارة يخرق العادة
فيثبوتون ذلك
ويختلفون من
لو يومن الابه
يروي يسمع فهو
محل الثانية قوله
وما يعذب ان في
كبير الذنوب على
تسمين في حكم الله
اخلاها كبير والاخر
صغير وذلك يرجع
الى قلة العقاب
كسبه بحسب الله

احمد الوجل
له سبيل
ابن عبد الله بن
سليم بن الحسين
ابو بصير النخعي
مصدق في الرواية
عن ابي بصير
في غير ذلك
ما ذكره في
الرواية
ابو بصير النخعي
مصدق في الرواية
عن ابي بصير
في غير ذلك
ما ذكره في
الرواية

وانما ان زن را ذکر کرده است و سؤل عنها انست که قالت انقضی احدنا صلاحتها ایام حیضها آیا تقضا کند یکی از ما زن را
خود را که فوت شده در روزهای حیض انقضت احرمه و ربه انتاس فرمود عايشه صدیقه آیا حروریه هستی تو و آن منسوب بحرور است
و آن نام موضع است نزدیک کوفه که در آنجا گردی از خواجه سکونت دارند و عمل نمیکند بر خضت بر نفسهای خویش شدت بسیار
قد كانت احدنا تحيض فلا تؤمر بقضائه تحقیق یکی از ما بوده در زمان شریف آنحضرت که حائضه میشد پس امر کرده نمی شد بقضا
کردن نمازهای ایام حیض قال ابو حنیس هذا حديث حسن صحيح وقد روى عن عائشة من غير وجه و تحقیق روایت
کرده شده از عايشه صدیقه از طرق بسیار که ان الحائض لا تقضى الصلوة بدرستی که زن حائضه قضا نکند نماز را و هو قول عامة
الفقهاء و ان قول اکثرهم بیشتر فقهاست لا اختلاف بينهم في ان الحائض تقضى الصوم ولا تقضى الصلوة اختلاف في
میان فقها در آنچه حائضه قضا کند روزه را و قضا نکند نماز را و ان باجماع ائمه اربعه است **باب ما جاء في المحض في الحائض** انها
لا يقران القرآن باسب در بیان آنچه آمده است در جنب حائض که بدرستی که در خواندن قرآن را حاشا علی بن جعفر الحسن بن
عرفه بن زید العبدي ابو علی البغدادی صدوق بن العاشره در سنه سبع و خمسين و مائتين وفات کرد و عمرا و صد تجاوز
شده بود قال ابن اسمعيل بن عیاش بن سلیم الغنوی الوعظیه الحنفی صدوق بود روایت خود را از اهل بلده خود را نامست
در سنه احدى و ثمانين مائت وفات کرد از عمر خود و چند سال عن موسى بن حنبله بن ابی عیاش اسدی از خاصه بود و صحیح
نگشته است که ابن حنین آنرا این خوانده است در سنه احدى اربعين و مائت وفات کرده عن فاطم عن ابن عمر حسن
النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقرا الحائض ولا المجنب شيئا من القرآن فسرود آنحضرت
نخواند زن حائض و نه جنب چیزی را از قرآن آنرا بن حدیث معلوم شد که خواندن یک
کلمه قرآن هم ممنوع است چرا که نکره چون در حین نفی واقع شود فساد محرم می بخشد و فی السبب
عن علی رضی الله عنه چنانکه روایت کرده اند اربعه و ابن حبان و حاکم بلفظ کان رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يجنب عن القرآن شي ليس المجنب به و امام طحاوی و احمد از علی مرتضی اخراج کرده اند

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في الحائض انها لا تقضى الصلوة قوله اخر و ربه انت بغفلة انما المهملة وضو الراء الاولی
اخارجیه است و هي نسبة الى حمراء قرية بقرب الكوفة قال السمعاني هو موضع على ميلين من الكوفة كان
اول اجتماع الخوارج به قال الهروي تعاقدوا في هذه القرية فنسبوا اليها فعني قولها رضي الله عنها ان طائفة
من الخوارج يوجبون على الحائض قضاء الصلوة الفائضة في زمن الحيض هو خلاف اجماع المسلمين فهو مستفهم
انكارى هذه طائفة الخوارج و بلسنت الطريقة هي قاله النووي في الحاصل انها اشبهت باليهود في تشدد هم في امور
كثرة مسائلهم تعنتهم بها و قيل ارادت انها خرجت عن السنة كما خرجوا عنها و قال في تيسير الوصول تزيد اعمالها
السنة و خرجت عن الجماعة كخروج اولئك عن جماعة المسلمين قول هذا بعيد لان السؤال عن مثل هذا لا يخرجهم الا
عن السنة فارادتها ذلك في هذا الخطاب بعيد فلا يحمل عليه **قوله** و كانت احدنا تحيض الخ يعني كذا قاله ابن
عليه سئلوا بالقضاء مع علمه بالحیض و تركوا الصلوة في زمنه ولو كان القضاء واجباً لا امر باسباه

شرح الی الطیب

وسكون الراء اخذ اللجج من العرق ومعنى تقيم يضيغ على فيه قائما حظه لنفسه او يقيم نفسه واضعا على فيه
على طريق التضمين والله اعلم **باب ما جاء في الحائض تتناول الشيء من المسجد قوله** نا وليني الخجرة بضم الخاء
المججمة ما يصلي عليه الرجل من حصيرة وخوخة قاله السيوطي في حاشية السنائي وقال في التيسير الخخرة حصيرة
صغيرة من ليف او غيره بقدر الركعت وقال النووي هي بضم الخاء المججمة واسكان الميم للجمادة وهي ما يضيغ عليه
الرجل وجهه في سجدة من حصيرة او نسيجة من خوص هكذا قاله الحروي واكثره وصرح جماعة بانها لا تكون
الا هذا القدر وقال الخطابي على السجادة يسجد عليها المصلي وقد جاء في سنن ابن ابي اود عن ابن عباس رضي الله عنهما
قال جاءت فامة فدخلت تبحر الفتيلة فجاءت بها فالتفتا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخخرة التي كان
قاعد عليها فاحرقتهما مثل موضع دهر فبدا يصير في اطلاق الخخرة على ما زاد على قدر الوجه **قوله** من المسجد
انه متعلق بنا وليني المناواة تكون من المسجد اذ خال يد فافيدل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم ان حصيتك ليست في يدك
ولكانت المناواة بدخولها في المسجد لو كان هذا اللفظ معني به يسئل مع ما قاله بعض العلماء من انه اجازة لها منه صلى الله عليه وسلم
بدخولها في المسجد وقيل حال من الخخرة اي نا وليني الخخرة حال كونها كائنة من المسجد قال النووي كان صلى الله عليه وسلم معكافا في المسجد
وهي ضم الله عنها كانت في حجرها فامرنا اننا والله اياها من خارج المسجد لان النبي صلى الله عليه وسلم امر ان يخرج يدك من المسجد انتهى **قوله** ان
حصيتك ليست في يدك بكسر الحاء هي الحالة التي تكون عليها الحائض من التقيض هو الشهوة والرواية وهو الصحيح وقال الامام

قوت المعتزى

ان حيضتك قال الخطابي في الاصل الم الرواة يفتنون الحاء وليس بالجيد الصواب حيضتك مكسورة الحاء الحيضة لا اسم والحاء
يريد ليست نجاسة الحيض واذا في يديك فاما الحيضة فالمرأة الواحدة من الحيض

الى نقص

نور القدریہ

شرح المصنف

قوت المعتزى

قد يزعم أن محمد المصطفى الأول وقوله **كأننا نخدم المصطفى الثاني**

شرح سراج احمد

عائشة الارجوزی

انما یزید و انما معنی هذا عند اهل العلم علی التغلیظ و جز این نیست که معنی این حدیث نزدیک اهل علم بر تقیید و تشدید است و قد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم قال و تحقیق روایت کرده شده است از آنحضرت که فرمود این عبارت من اتی حائضا فلیتصدق بدینا هر که جماع با زن حائض کند پس باید که تصدق کند بیک دینار فلو کان اثیان الحائض کفرا لوفیه بالکفر امره پس اگر جماع با زن حائض کفر امر کرده نمی شد و در آن بکناره و وضعت فجعل هذا الحدیث من قبل اسناد و تضعیف کرده امام بخاری این حدیث را از جهت اسناد و بی وثوقه الشیخی اسماء ظریف بن شمس الدین و امام ابو حنیفه ظریف بن محمد است و در ولین است چنانکه در تفسیر نوین است و نسائی گفته است که لیس باس و توشیح کرده او را دیگران و عجل و یحیی بن معین گفته است که او ثق بود و باب ما جاء فی الکفارة فی ذلك یست و بیان آنچه آمده است در دادن کفاره در آن که با زن حائض جماع کند حد ثنا علی بن حجر ثنا شریک عن خصیف بضم خای حمزة فتح معاد ممل و سکوان تحمیه در آخر فرست عین مقسم بکسر سیم و سکون قاف و فتح سین ممل و در آخر نیم عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الرجل یفقی علی امرأته و حی حائض مروی گشته است از آنحضرت حدیثی در حق مردی که واقع شد بر زن خود و جماع با او نمود در حالیکه او حائضه یا شد قال یتصدق بنصف دینار فرمود آنحضرت که تصدق کند بنیم دینار و یا قویا معروف است که از زبر سرخ می باشد در اصل چنان بود و تشدید لون برای آنکه جمیع او دنانیر است حد ثنا الحسن بن حریش باقضا تصغیر است اذا الفضل بن موسی عن ابی حمزة السکونی یفتح سین و کاف حمز بن میمون المروزی ثقة فاضل از سابق بود در سنه تسع یا ثمان و ستین و مائة و فوات ده عن عبد الکوی عن مقسم عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا کان دما احمر فدنیا ریحون باشد اثیان با و در حال خون سرخ پس تصدق بیک دینار است و ان کان دما اصفر فنصف دینار و اگر باشد خونی زرد رنگ پس نصف دینار تصدق کند یعنی در اقبال حیض تصدق بر دینار است و در ابدار آن نیم دینار باشد قال ابو عیسی حدیث الکفارة فی اثیان الحائض قد روی عن ابن عباس موقوفا و مرفوعا گفت مصنف حدیث کفاره دادن بجماع کردن با زن حائضه تحقیق روایت کرده شده است از عبد الله بن عباس موقوف و مرفوع و موقوف حدیثی را گویند که بر صحابی موقوف باشد و آنحضرت مرفوع نباشد و نسبت با آنحضرت نمکند

شرح ابی الطیب

عائشة الارجوزی

باب ما جاء فی الکفارة من ذلك قال ابو عیسی حدیث الکفارة الخ قال المنذری قد فی اضطراب فی هذا الحدیث متن و اسنادا و رفعاً و قفلاً و اسنادا لا یقله السید جمال الدین عن الترمذی اما الاضطراب فی الاسناد فکونه موقوفا و مرفوعا و اما الاضطراب فی متنه فروی بدینا و نصف دینا و جعل المشک و روی یتصدق بدینا فان لم یجد فبنصف دینار و روی التفرقة بین ان یتصبها فی اقبال الدم او فی انقطاعه و روی یتصدق بنصف دینار و روی دینار و روی اذا کان دما احمر فدنیا ریحون و اذا کان اصفر فنصف دینار عند الامام ابی حنیفه و مالک و الشافعی و ابی یزید و هو لا یصح علی آق نور و احمد فی احوال و ابی حنیفه یتصدق الله و یتوب الیه و لا شیء علیه و لکن یتصدق عندنا و عند الامام الشافعی ان یتصدق ببدینا و یتصدق

قصیده علی لیل
قوله فانیته ایاه
و قوله لم یفسله
اشارة الی انشاء
نویع که بیدار و
الفصل فی کلام
العرب هو علم
المخسول بالکفر
وقد یسمنی فی ال
التذرع سلا و
ان لم یصل الی علم
و ذلك مجاز بدیل
قول الراوی فی لغز
و سنین ذلك
ان شاء الله قوله
فی رثایة الترمذی
فرش یعنی تبعه
بالاء و هی نهاية
الرش و الله تعالی
یعنی یا خیر التانیة
اذا کان الصبی یاکل
الطعام فبوله و
سبعة نخس و
ان کان یرضع لا
یاکل فربیع و
فی حال مالک و
ابو حنیفه ذاک
فی الذکر و لا یتبی

شرح سراج احمد

خاصة الاحاديث

وقد اختلفت اهل العلم في الدم يكون على التوب فيصلي فيه قبل ان يغسله وتحقق اختلاف كونه اهل علم وحق وخطيئة كونه
باشد برجامه غير ان كان اهل العلم من المتابعين اذا كان الدم مقلا والدم
يسكنه ان يغسله اهل علم ان تابعين چون باشد خون مقدار درهم درينا و نزو بعضی وزن درهم را اعتبار است قبل يغسله و
فيه اعاد الصلوة پیش است آن جامه را و گذارد نماز و روی اعاده نماز کند چنانکه حکم سایر نجاسات مغالطه است و قال بعضهم
اذا كان الدم اكثر من قبل الدم هو اعادة الصلوة و گفته اند بعضی علماء چون باشد خون زیاد تر از مقدار درهم اعاده نماز کند
و در مقدار درهم و کمتر روی اعاده نیست و هو قول سيفيان الثوري و ابن المبارك و ان قول سيفيان ثوري و عبد الله بن
ولم يوجب بعض اهل العلم من التابعين في غير هذه الاحادة وان كان اكثر من قبل الدم ثم وجب نكده ان بعض اهل علم
ان تابعين غير تابعين بر روی اعاده را اگرچه باشد زیاد تر از مقدار درهم و به يقول احمد و اسحق و بان قائل شده است امام احمد و
اسحق و قال الشافعي يجب عليه الغسل و گفته امام شافعی واجب میشود بر او شستن و ان كان اقل من قبل الدم ثم اگرچه
باشد آن خون حیض کمتر از مقدار درهم و بشد في ذلك و تشديد کرده امام شافعی بدان باب ما جاء في كوكعت
النفساء ياب است در بیان آنچه آمده است که در چند مدت و روز و رنگ کند نفسا یعنی از ولادت چند روز
و رنگ کند حد ثنا نصر بن علی الجعفی ثنا شجاع بن الوليد بن قيس السكولي ابو بکر الكوفي صدوق و روى
بود مرورا و او هام بودند از تاسعة است و رتبة اربع و مائتين و فوات کرد عن علی بن عبد الاعلی عن ابي عبد
عن مسئلة الاندية بعضهم سم و تشديد سين مائة ام ثمة نفهم موحدة و تشديد شين معجمة مقبولة ان ثالثة بود عن
ام سلمة قالت كانتا لالنفساء فجلس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعين يوما و گفته
ام سلمة بودند زنان نفاسه که می نشستند بر زمانه آنحضرت و نماز نمیکند از چند مدت چهل روز و کنا ناطلی
و جوهنا بالورس من الكلف و بودیم از زنان که می مالیدیم روپهای خویش را بورس از کلف
ورس نفستج و او اسپرک را گویند که بدان رنگ زرد میشود و کلفت بفتح تین کچند روی یعنی رنگ میان سپاهی
و شترخی که بر روی او نشو و نقل ابو عیسی هذا حدیث لا تعرفه الا من جلد يشا ابی سهل عن مسلة
الا ذیبة عن ام سلمة و گفته مصنف این حدیثی است که نمی شناسیم آنرا که ثابت و صحیح مر و
شده باشد بگرد از طریق حدیث ابی سهل از مسلة ازیه از ام المؤمنین ام سلمة و از طریق دیگر سواى این طریق
مر وى نشده است و اسم ابی سهل جکثیر بن زبید و نام ابی سهل کثیر بن زیاد بود

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في كوكعت النفساء قول ابی كنانة ناطلی و جوهنا بالورس من الكلف الطلى الا دهسان
و الورس نبات يزرع باليمن ولا يكون بغيرة و الكلف بفتح الكاف و اللام لمع سود يكون في الوحية

قوت المعتزلی

بالورس قال ابن العبری هو نبات يزرع باليمن ولا يكون بغیرة
من الكلف قال ابن العزلی هو لمع سود يكون في الوحية

من خربة يثرب و
المدينة فاجتوزها
فبعثهم النبي صلى
الله عليه وسلم في
ابل لصدقاته
اشروا من لبانها
وابوها فقتلوا
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
واستاقوا ابل و
اسرقت واحدا من
فاتي بهم النبي صلى
الله عليه وسلم
فقطعي يد ابی هريرة
من خلاف و سهل
اصينهم و القاهم في
الحفرة قال ان كعت
امرئ احداهم يكاء
الارض بفني حتى
ما تقاو بها قال
حماد يكلم بدل
يكلم قال سليمان التيمي
عن انس بن مالك
التيمي قال و انما قيل
اعينهم لانهم سئلوا
اعينوا الرعاة لا
هذا حدیث صحیح
متفق عليه في ثمانية

عارضۃ الامحوی

اختلاف وقتي
طريقه الشك في حو
في الجملة صحيح
بنياد في التبرير
ذكرنا شهر القدس
يسمونها واسمها
فخر جين اليه هو
واثنين ببه وغير
ملك من فواضل
سناد هذا المذهب
قريب الجوى هو
مياخذ من العباد
رواية المستوفى

لا يئنه وهو مثل

المحدثين من
 الفيلسوفين
 كان
 الأرسطو
 على
 بأنه
 هو
 أيضاً
 على
 قول
 الشافعي
 ابن الهيثم
 وضعه

[illegible]

شرح سراج احمد

عائشة الاحمدي

و در بعضی نسخہ قال بعض اهل العلم آمده منہم ابن حجر بن عسافر و ابن ابراہیم بعضی از اہل علم از صحابہ عبداللہ بن عمر و جابر بن عبد اللہ و از تابعین ابراہیم بن مسعود و الحسن بن علی بن ابی طالب و دیگران کہ التیمم ضربہ للوجہ و ضربہ للیدین
الی المرفقین تیمم و وضو یک ضرب برای روی و دیگر ضرب برای دست راست تا مرفق و بیه يقول متعینان
التیمم و مالک و ابن المبارک و الشافعی و من استند بہ امام ابو حنیفہ و قد مر فی هذا الوجہ عن عمار و التیمم
انہ قال الوجہ و الکفین من غیر وجہ و تحقیق روایت کرده شدہ است این وجہ و این طریقہ از عمار و ترمذی و دیگران
گفتہ وجہ و کفین را و این ثابت شدہ است از سبیل طرق و قد مر فی عن عمار انہ قال تیممنا مع النبی صلی اللہ علیہ
وسلم الی المناکب و تحقیق روایت کرده شدہ است از عمار بن یاسر بدستیکہ عمار گفت تیمم کرویم ما بعد از آنحضرت تا بر وضو
و الا باط و تابعنا یعنی استیعاب تمام دست میکردیم بعض اهل العلم پس تضعیف کرده اند بعضی اہل علم و در بعضی
نسخہ بجای لفظ اہل العلم اہل الحدیث است حدیث عمار عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی التیمم للوجہ و الکفین تضعیف
کرده اند حدیث عمار بن یاسر را از آنحضرت در بیان تیمم کہ ضربہ است برای روی و یک ضربہ است برای کفین اما مر فی عنہ
حدیث المناکب الا باط از جہت اکثر روایت کرده شدہ است از عمار حدیث المناکب قال ابی اسحق بن ابراہیم حدیث
عمار فی التیمم للوجہ و الکفین هو حدیث صحیح گفت ابی اسحق بن ابراہیم حدیث عمار بن یاسر در حق تیمم برای روی و دستا
آن حدیث است صحیح و حدیث عمار تیممنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی المناکب الا باط البصر ہو بخالف حدیث التیمم
و الکفین و حدیث عمار بن یاسر کہ تیممنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی المناکب الا باط نیست آن حدیث مخالف حدیث التیمم و الکفین
لان عمار لو یدکر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امرہم بذلك زیرا عمار ذکر کرده است کہ آنحضرت امر کرده صحابہ را
بأن و اما قال فعلنا ذلك كما وكذا فما اسال النبی صلی اللہ علیہ وسلم امرہ بالوجہ و الکفین و جزئین تیمم کہ رویم بأن تیمم لرجلان چنان
پس گاہ سید عمار آنحضرت امر کرده او را بفرمودہ برای روی و ضربہ بر دستا و مالک علی ذلك ما اذقی بآثار النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی التیمم
انہ قال الوجہ و الکفین دلیل بر آن نیست کہ آنچه فتوی داده بآن عمار پس وفات آنحضرت و بر شان تیمم کہ بدستیکہ آنحضرت
فرمودہ وجہ و کفین را فقیہان ہذا دلالت علی انہ استعملوا ما علموا النبی صلی اللہ علیہ وسلم من حدیث دلالت بر

شرح الطیب

عائشة الاحمدي

قولہ التیمم ضربہ للوجہ و ضربہ للیدین الی المرفقین و هو عندہ او اجابوا عن حدیث الباب بأن المراد به وضوء
الضرب للتعلیم لایبان جمیع ما یحصل بہ التیمم قولہ و مالک المشہور عنہ انما لکیہ و وجوب ضربین التیمم الی المرفقین
و اختلف عندہم اذا قصر علی الرسغ و صلی المشہور انہ یعید فی الوقت نقل القسطلانی اقول مقتضاه ان التیمم
عندہم الی المرفقین واجب لانه اذا مسح علی الرسغین و صلی و خیرہ الوقت لا تجزئ عبادۃ
الصلوۃ کأنہم قالوا بذلك لظاهر حدیث عمار و الله اعلم قولہ قال الوجہ و الکفین بسا کبر
علی الحاکمۃ قولہ ففی ہذا دلالت علی انہ استعملوا ما علموا النبی صلی اللہ علیہ وسلم و سئلوا
ای ان عمار التیمم الی ان التیمم للوجہ و الکفین فكان هو آخر الامرین فبالاول ما فهموا من اطلاق
الیدین فی کتاب فی یرۃ التیمم و الشافعی ما انتہوا الیہ بتعلیم النبی صلی اللہ علیہ وسلم فكان الشافعی

عن عائشة و تیمم
اللائز و غیرہا
عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم فلا یقول
علیہا و تعلق من
المتعین بان قال
ان الدم خارج
نجس فواجب
الوضوء كالغائط
وعمل هذا لكل
نجس خارج وهذا
فاشمل من ثلثة
اوجه الاول انما
منقوض علی ما
فانه لو نقص الوضوء
کثیرۃ لنقضہ
او نقصہ تسلیا
لنقضہ طہور
او نقصہ خیر
بنفسه لنقضہ
ام خارج غیرہ
كالغائط والبول
الثانی انہ لا یسلم
وجود الوضوء
بالغائط الخائض
واما ذلك عبادة
لا یعقل معناها
الثالث ان هذا

شرح سراج احمد

عامة الاحوال

وتغير وحفظ اورفته بود و ثامن است عن علي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن على كل حال ما لو يكن جنباً كنت على مرفعى بود آنحضرت كه می خوانانید ما را قرآن بر هر حال بر حدث یا بر غیر حدث می بود ما و امیکه نمی بود جنب قال ابو عیسی حدیث علی حدیث حسن صحیح و به قال غیر احد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم و الثانی و بان قائل گشته اند بسیار کسان از صحابه تابعین قالوا یقرأ الرجل القرآن علی غیر وضوء گفته اند صحابه و تابعین که بخوانند آدمی قرآن را بی وضوء خوانند آن بی وضوء یا در وضوء و لا یقرأ فی المصحف الا وهو طاهر و خوانند آدمی قرآن را در مصحف مگر خواند را که او با وضوء باشد و به یقول سفیان الثوری و الشافعی و احمد و اسحق و یحیی و یسیر است مذکور با این ضیفه رحمة الله علیه باب ما جاء فی البول یصیب الارض باب ست و در بیان آنچه آمده است در حق شاشا که بر سر زمین

حتی کمل الله الیها بتمامها و ذلک ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یحل دمه امره مسلم الا باحدی ثلث کفر و زنی او حرمه و ثقیل العلم بعشر اسباب و نحوها بنیادات اوله کذلک ههنا ثانیاً ان قوله لا وضوء الا من وضوء او یفرج فیجل علی البول والغائط بانه خارج معناه فینقض الوضوء كالصوت الريح رابعهما ان المراد بذلك حال کونه فی المسجد ولا یتاق فیہ الا الصلوة و الخ خامسهما ان المراد بذلك الصلوة و علیه یدل الحدیث الصحیح ایضا و نصه عباد ابن تمیم عن عمه

و حکم ان یسیر حدیث ابن ابی عمیر و سعید بن عبد الرحمن الطخرفی قال ثنا سفیان بن عیینة عن الزهری عن سعید بن المنذیب عن ابی هريرة قال دخل اعرابی المسجد گفت ابو هريرة و به آمد مردی بادی نشین در مسجد و النبی صلی الله علیه وسلم جالس در حالیکه آنحضرت شسته بود در سجی شریف فصلى پس نماز گذارد آن مرد فلما فرغ یسیر گاه فارغ گشت از نماز قال اللهم ارحمني و محمد لا وترهم معنا احدی گفت آن مرد و این دعا کرد که بار خدا رحم کن مرا و محمد را و رحم کن با ما دیگر کس را قال قلت الیه للنبی صلی الله علیه وسلم لو یس التفت فرمود یسوی و می آنحضرت فقال لقد تجبرت و اسعایس فرمود آنحضرت هرگز نیستم تحقق منع کردی تو

او حرمه و ثقیل العلم بعشر اسباب و نحوها بنیادات اوله کذلک ههنا ثانیاً ان قوله لا وضوء الا من وضوء او یفرج فیجل علی البول والغائط بانه خارج معناه فینقض الوضوء كالصوت الريح رابعهما ان المراد بذلك حال کونه فی المسجد ولا یتاق فیہ الا الصلوة و الخ خامسهما ان المراد بذلك الصلوة و علیه یدل الحدیث الصحیح ایضا و نصه عباد ابن تمیم عن عمه

شرح ابی الطیب

باب قال الرجل یقرأ القرآن علی کل حال قول یقرئنا القرآن علی کل حال من باب لا فعل فیجوز للحدیث ان یقرأ القرآن و روی مسلم عن عائشة رضی الله تعالی عنهما قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یدکر الله علی کل حیاته و فی ابی داود و فیه یقرئنا القرآن و یا کل معنا اللحو لیس الجنبه قوله و لا یقرأ فی المصحف ظاهراً و لا یس لکن یجمل علی ما اذا مسه لانه اذا الویس و ینظر فیه و یقرأ جائز باب ما جاء فی البول یصیب الارض قوله دخل اعرابی المسجد مراد الارقطی فقال یا محمد متى الساعة فقال له ما اعددت لها فقال لا والذی بعثتک بالحق ما اعددت لها من کبر و صلوة و لا صیام الا انی احب الله و رسوله فقال انت مع من احببت قوله لقد تجربت و اسعایس اعتقلت ما لا منع فیه من رحمة الله تعالی قاله ابن العربی و الظاهر انک دعوت بمنع ما لا منع فیه من رحمة الله تعالی

او حرمه و ثقیل العلم بعشر اسباب و نحوها بنیادات اوله کذلک ههنا ثانیاً ان قوله لا وضوء الا من وضوء او یفرج فیجل علی البول والغائط بانه خارج معناه فینقض الوضوء كالصوت الريح رابعهما ان المراد بذلك حال کونه فی المسجد ولا یتاق فیہ الا الصلوة و الخ خامسهما ان المراد بذلك الصلوة و علیه یدل الحدیث الصحیح ایضا و نصه عباد ابن تمیم عن عمه

قوت المغتدی

دخل اعرابی المسجد مراد الارقطی فقال یا محمد متى الساعة فقال له ما اعددت لها فقال لا والذی بعثتک بالحق ما اعددت لها من کبر و صلوة و لا صیام الا انی احب الله و رسوله فقال انت مع من احببت قال ابو شیخ کبر لقد تجربت و اسعایس قال ابن العربی معناه اعتقلت ما لا منع فیه من رحمة الله تعالی مراد الارقطی فقال النبی صلی الله علیه وسلم دعوه عسی ان یكون من اهل الجنة

او حرمه و ثقیل العلم بعشر اسباب و نحوها بنیادات اوله کذلک ههنا ثانیاً ان قوله لا وضوء الا من وضوء او یفرج فیجل علی البول والغائط بانه خارج معناه فینقض الوضوء كالصوت الريح رابعهما ان المراد بذلك حال کونه فی المسجد ولا یتاق فیہ الا الصلوة و الخ خامسهما ان المراد بذلك الصلوة و علیه یدل الحدیث الصحیح ایضا و نصه عباد ابن تمیم عن عمه

عاشية الاحوذی

شرح سراج احمد

بابها في اصول
الفقه بعضه
حديث الصحيحين
عن ابن عمر قال
قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم
اذا وجد احدكم
في بطنه شيئا
فاشك على اخيه
منه شيئا فلا
يخبر به من المسجد
حتى يسمع صوتا
او يجيد رجلا الخ
اذ ثبت هذا فان
يتحقق الحديث شك
في الظاهرة او يتيقن
الظاهرة وشك
في تمامها فلا خلاف
بين الامامة ان يجب
عليه الوضوء عاجبا
وان يتيقن الظاهرة
وشك في وجوبها
بعد يتيقن الظاهرة
ففيه خمسة اقوال
الاول انه واجب
عليه يدل ظاهر
قول ابن القاسم في
المقدمة الثاني

فرد دور فصل الظاهر في الاولى منها ليس كذا روي جليل نماز ظهر رادر اول اذان دور وزحين كان الفتي مثل الشراك وروى
كثرت سائر اوقات يوم يوم مقدار ربع نعل اذ وال يعني سايه اصلي كد وقت ذوال آفتاب مي باشد در آن وقت مقدار ربع نعل
دوال بود و ظاهر آنست كه مراد عرض شرک باشد و سايه اصلي آن را في ذوال كويند مختلف ميگرد و باعتبار اختلاف امكنه و اوقات
و بعضي بلاد باشد كه در وي در بعضي فصول صلا سايه اصلي باشد چنانكه در مكه معظمه در نوزدهم سرطان و بر بلدي كه در تحت ميل
بود از جهت بودن آفتاب برست الراس و تفاوت آن بر حسب عرض البلد است چنانكه در علم سياست تحقيق آن است و از
براي معرفت آن طريقهاست تو صلى العصر حين كان ظل كل شيء مثلي ظله پسر گزار و نماز عصر رادر وقتيكه گشت
سايه هر چيزي مقدار آن دور بعضي نسخه مثل شكله است ثم صلى المغرب حين وجبت الشمس افطر
الصائم پسر گزار و نماز مغرب رادر وقتيكه غروب گشت آفتاب و افطر اركن در روزه دار
روزيه رانتم صلى العشاء حين غاب الشفق پسر گزار و نماز عشاء را هنگامي كه ناپيد شفق

شرح ابی الطيب

الحديث وقال السيوطي فحاشية وقال ابن التين لما امر الله تعالى جبرئيل بتعليم النبي صلى الله عليه وسلم هذا الصلوة
كانت فرضا عليه لانه امر بذلك فكانت صلوة النبي صلى الله عليه وسلم خلفه صلوة مفترضة بمقتضى انه في قول
فليس فيه دليل على جواز صلوة للفاتر خلف المتفل **قوله** مرقين اي في كل صلوة من الخمس مرتين فلا يخفى جميع
الصلوات عشر مرات **قوله** فصل الظاهر في الاولى اي في المرة الاولى من اليوم الاول قيل ليتل ايوام مع ان فرض الصلوة
كان ليلا وقياسه ان اول صلوة وجبت الصبح لان اول وقت الصبح فيه خفاء فلواتم فيه لولا يخفى فيه بعض
الاقوال الا لشك ان الحكم لا يثبت لبعده البيان فلا تفرض الصلوات لبعدها في الحكمة في البيان من الظاهر الا جاء
الى ان دينه سيظهر على الاحيان كلها **قوله** حين كان الفتي مثل الشراك قال يحيى السنة الشمس في مكة
ونواحيها اذ استوت فوق الكعبة في اطول يوم من السنة لولا يري شيء من جوانبها اظل
فاذا زالت ظهر الفتي قدر الشراك من جانب المشرق وهو اول وقت الظاهر
والشراك احد سبورات النعل الذي على وجهها **قوله** وجبت الشمس اي سقطت

قوت المحتذى

خص بالامامة جازان خص بالفريضة وقد رينا في حديثه عاك من قول جبرئيل عليه السلام بهذا امرت برفع
النكاح وفتحها فاما رفع النكاح فثبت صحيح وهو في امر جبرئيل صريح و لم يعلم صفة امر الله تعالى له وهل قال له بلغ الى محمد حياة
الصلوة قوة او فعلا او قوله او فعلا لما امر الله تعالى جبرئيل بتعليم النبي صلى الله عليه وسلم فكان صلوة النبي صلى الله عليه وسلم
خلفه صلوة مفترضة خلف مفترضة حين كان الفتي مثل الشراك هو سيد النعل قال ابن العربي يعني قصر الظل قال ابن قتيبة
بيوم الناس ان الظل الفتي يعني ليس كذلك بل الظل يكون غامرة وعشية من اول النهار الى آخره واما الفتي فلا يكون الا
من بعد الزوال ولا يقال لما قبل الزوال في عواما قيل لما بعد الزوال في لانه ظل فاما من جانب الى جانب
اي رجع والفتي الرجوع حين وجبت الشمس اي سقطت

صل الفقه
بابها في اصول
الفقه بعضه
حديث الصحيحين
عن ابن عمر قال
قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم
اذا وجد احدكم
في بطنه شيئا
فاشك على اخيه
منه شيئا فلا
يخبر به من المسجد
حتى يسمع صوتا
او يجيد رجلا الخ
اذ ثبت هذا فان
يتحقق الحديث شك
في الظاهرة او يتيقن
الظاهرة وشك
في تمامها فلا خلاف
بين الامامة ان يجب
عليه الوضوء عاجبا
وان يتيقن الظاهرة
وشك في وجوبها
بعد يتيقن الظاهرة
ففيه خمسة اقوال
الاول انه واجب
عليه يدل ظاهر
قول ابن القاسم في
المقدمة الثاني

شرح سراج احمد	عامة الاحادیث
<p>وان نزل امام ابی حنیفة عبارت از بیاض است که پس از غروب آفتاب می باشد و نزد صاحبیه عبارت از حمر است که در افق مستطیل بود و مقدار زمان آن باعتبار اختلاف امکنه و فصول مختلف می باشد و بیان قائل گشته اند بحرف الخطاب عبد الله بن عمر و ابن عباس و عباده بن الصامت چنانکه قائل گشته اند بان صاحبیه و در ظاهر روایت از امام ابی حنیفة شفق عبارت از بیاض است چنانکه مروی گشته است از ابی بکر الصدیق و عائشه و معاذ و ابن الزبیر و ابی هریره رضی الله عنهم و علمای تخریص حنفیه فتوی بقول صاحبیه داده اند و صلی الفجر حین برق الفجر پست گزارد نماز فجر را هنگامیکه روشن شد فجر و بیاض نماند گشت در افق که عبارت از محیط ارض است و حرم الطعام علی الصلوة و هنگامیکه حرام شود خوردن و نوشیدن بر روزه داردین روز به نماز بار اول وقت گذارد و صلی المرحله الثانية الظهر حین کان ظل کل شیء مثله و بگذارد جبریل دوم بار در روز دیگر و هرگاه کسی گشت سایه هر چیزی مانند آن لوقت العصر یا امس نزد نماز عصر که در روز بود و صلی العصر حین کان ظل کل شیء مثله پست بگذارد نماز عصر را هنگامیکه گشت سایه هر چیزی دو چندان ثم صلی المغرب لوقت الاول پس بگذارد نماز مغرب را بروقت او که در اول روز گذارده بود ازین حدیث معلوم گشت که نماز مغرب را یک وقت است بجلات نمازهای دیگر حین انحراف قول جدید ثانیست ثم صلی العشاء الاخره</p>	<p>ان الله ان كان في الصلوة التي تشهد وان كان في غير صلوة اخذ بالشك الرابع انه يقطع الصلوة الخامس قال ابن حبيب ان خيل اليه ان رجلا من مدنه ولا يتوضأ الا ان يتيقن ذلك فمن اوجب الوضوء تعلق بان العبد قاموا باليقين في من استحجب تعلق بان يتيقن الظاهر معه والشك اذا عرفت فلا تعلق من ان يؤثر في الاستحباب في الثالث انه اذا قرأ بالشك في صلوة لم يعتبره لان مقتضاه في الصلوة يتيقن صحيح والقول الرابع يرجع الى الاول لانه ما يشترط في ابتداء الصلوة اشتراط اثباتها</p>
شرح ابی الطیب	
<p>قول برق الفجر الراعى طالع قوله و صلی المرحله الثانية الظهر حین کان ظل کل شیء مثله لوقت العصر یا امس ای فرغ من صلوة الظهر حین صار ظل کل شیء مثله مستقبلا و متصلا لوقت العصر یا امس فعلى هذا معنی قوله صلی العصر حین صار ظل کل شیء مثله انما یکون اذا صلی الظهر في الثاني من الزمان في العصر الاول ان يكون في وقت واحد كما يدل عليه ظاهر اللفظ وهذا اليتعين بهما وقت الظهر ويعرف ان الوقت من شروق الصلوة في اول المرحلتين الى الفراع منهما في المرحله الثانية وهذا معنى قوله الوقت فيما بين هذين الوقتين ای وقت المشرق في المرحله الاولى و وقت الفراع في المرحله الثانية وقال النووي حجة الشافعي الاكثر ان بظاهر الحديث الذي نحن فيه یعنی به ما مره مسلم عن عبد الله بن عمر ان نبی الله صلی الله علیه وسلم قال اذا صليت الفجر فانه وقت الى ان يطالع قرن الشيطان فواذا صليت الظهر فانه وقت الى ان يحضر العصر فواذا صليت العصر فانه وقت الى ان تصفر الشمس فواذا صليت المغرب فانه وقت الى ان يسقط الشفق فواذا صليت العشاء فانه وقت الى نصف الليل وقالوا احبوا من حديث جابر عن النبي عليه السلام بان معناه فرغ من الظهر حین صار ظل کل شیء مثله و شرع في العصر في اليوم الاول حین صار ظل کل شیء مثله فلا اشتراك بينهما وهذا التاويل متعين ليجمع بين الاحاديث ولانه اذا حمل على الاشتراك يكون اخر وقت الظهر محمولا لانه اذا ابتدأ بها</p>	<p>من استحجب تعلق بان يتيقن الظاهر معه والشك اذا عرفت فلا تعلق من ان يؤثر في الاستحباب في الثالث انه اذا قرأ بالشك في صلوة لم يعتبره لان مقتضاه في الصلوة يتيقن صحيح والقول الرابع يرجع الى الاول لانه ما يشترط في ابتداء الصلوة اشتراط اثباتها</p>
وقت المعتدلي	
<p>حين يشرق الشمس</p>	<p>اشترط في اثباتها</p>

شرح سراج احمد

حين ذهب ثلث الليل بيتر بكاره نماز عشائهم دوم راكه در آخر روز بود نگاه ميكرد رفت ثلث شب تو صلى الصبح حين اسفرت الارض بيتر بكاره نماز صبح را نگاه ميكرد روشن شد زمين وزوال فلكه شب تو التفت الى جبرئيل بيتر التفات كرد بسوى من جبرئيل فقال يا محمد هذا وقت الانبياء من قبلك بركت اى محمد اين وقت نماز من است

شرح ابى الطيب

حين صار ظل كل شئ مثله لم يعلم متى فرغ منها وضح يكون آخر وقت الظهر صحى مولا ولا يحصل بيان حاله الا اوقات واذا حمل على ما تأولنا حصل معرفة اخر الوقت وانتظمت الاحاديث على اتفاق وبالله التوفيق اقول هذا تاويل حسن لوليعارضه صريح وقد عارضه ما فى النساء فانه رواه عن جابر بن عبد الله ان جبرئيل الى النبي صلى الله عليه وسلم يعلمه موافقت الصلوة فتقدم جبرئيل ورسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه والناس خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى الظهر حين زالت الشمس وانا حين كان الظل مثل شخصه فصنع كما صنع فتقدم جبرئيل ورسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه والناس خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى العصر الى ان قال فانا في اليوم الثانى حين كان ظل الرجل مثل شخصه فصنع كما صنع بالامس فصلى الظهر ثم انا لا جبرئيل حين كان ظل الرجل مثل شخصه فصنع كما صنع بالامس فصلى العصر فهنا صريح فانه تقدم الامامة للظهر في اليوم الثانى بعد صيرورة ظل الرجل مثل شخصه كما صنع في العصر في اليوم الاول فالظاهر ان حديث جبرئيل عليه السلام منسوخ بالاحاديث الواحدة بعدة مثل الخبر الذى رواه مسلم او يقال بنسخ وقت العصر بصلوة الظهر في اليوم الثانى في الوقت الذى صلى العصر فيه في اليوم الاول فيثبت وقت الظهر من الزوال الى ما بعد المثل قد صلوته الظهر وبه يثبت ما ذهب اليه مالك وطائفة من العلماء اذا صار ظل كل شئ مثله دخل وقت العصر ويخرج وقت الظهر بل يبقى بعد ذلك قدر اربع ركعات كما عرى اليه النووي واما الجمع بانه صلى العصر ولا حين صار ظل كل شئ مثله بعد ظل الزوال وصلى الظهر ثانيا حين كان ظل كل شئ مع ظل الزوال فبعيد لحديث النساء ولان في الزوال كان قليلا جدا لقوله في الحديث صلى حين كان الفى مثل الشراك وهذا المقدار من الفى يحصل ببعض الفاتحة فلا يتم الجمع بهذا التقرير والله اعلم بحقيقة الحال **قوله** هذا وقت الانبياء من قبلك قال ابن العربي ظاهرة ان هذه الصلوات في هذه الاوقات مشروعة لمن قبلهم من الانبياء وليس كذلك واما معناه هذا وقت الشروع لك يعنى الوقت الموسع المحدد بطرفين الاول والاخر مثل وقت الانبياء قبلك يعنى مثل وقت الانبياء قبلك اى صلاتهم كانت موسعة الوقت

قوت المعتزى

هذا وقت الانبياء من قبلك قال ابن العربي ظاهرة يوم ان هذه الصلوة في هذه الاوقات كانت مشروعة لمن قبلهم من الانبياء وليس كذلك واما معناه هذا وقت الشروع لك يعنى الوقت الموسع المحدد بطرفين الاول والاخر مثل وقت الانبياء قبلك يعنى مثل وقت الانبياء قبلك اى صلاتهم كانت موسعة الوقت ذات طرفين

عامة رخصة الاحكام

كسائر العورة ونحوه ووجه قول ابن حبيب ان الحديث اخبرهم الروح من الاصل وبقى القول على ظاهره وتحقيقه ان الروح يتفق منه التحليل فاما البولي فانه لا يتصور فيه تحليل في ذلك من تصوره في الصلوة يكون كما يتصوره في غير الصلوة والا فاما واحد يدل على قوله اذا كان احد في المسجد فوجد بين المنيه ريجاً فلا يخرج فراعى الغاء التحليل واثان الصلوة ولا يبقى الا من شك في نقض طهارته باليقين لا يرتفع بالشك ابدا عند احد واما ما تزعم الاخر على الضعفاء بغيره فيشكل عليهم الفرق

حل المسألة
لأنه في الصلاة
لا بد من طهارة
الرجلين واليدين
والوجه والبرص
فإنه لا يتصور فيه
تحليل في ذلك من
تصوره في الصلوة
يكون كما يتصوره
في غير الصلوة والا
فاما واحد يدل على
قوله اذا كان احد
في المسجد فوجد
بين المنيه ريجاً
فلا يخرج فراعى
الغاء التحليل واثان
الصلوة ولا يبقى الا
من شك في نقض
طهارته باليقين
لا يرتفع بالشك
ابدا عند احد واما
ما تزعم الاخر على
الضعفاء بغيره
فيشكل عليهم الفرق

عامة هذه الأصول

شرح ميرزا محمد

وقال محمد اصح شيء في المواقيت حديث جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم في صلاة ركعتين في ركعتين
 سوا وقت صلوة جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم في ركعتين في ركعتين
 ان باب سابق يعني در بيان اوقات صلوة حديث جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم في ركعتين في ركعتين
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للصلوة اولا واخرا فمؤد ان حضرت يدركه لاي نماز گذاردن اول وقت است و آخر وقت
 وان اول وقت صلوة الظهر حين تزل الشمس و يدركه اول وقت نماز ظهر هنگامی است که زوال کند از آفتاب و میل کند از دراز
 نصف النهار بجانب مغرب اخر وقتها حين يدخل وقت العصر و آخر وقت نماز هنگامی است که در آید وقت عصر یعنی با بین بروز
 وقت صلاتین وقت محمول نیست وان اول وقت العصر حين يدخل وقتها و يدركه اول وقت نماز عصر هنگامی است که در آید
 وقت عصر وان اخر وقتها حين تصغر الشمس و يدركه آخر وقت نماز عصر هنگامی است که زرد شود آفتاب و نظر را بی بران قرار گیرد
 وان اول وقت المغرب حين تغرب الشمس و يدركه اول وقت نماز هنگامی است که غروب کند آفتاب وان اخر وقتها
 حين يغيب الشفق و يدركه آخر وقت نماز هنگامی است که غائب شود شفق وان اول وقت العشاء الاخره حين يغيب
 الافق و يدركه اول وقت عشاء اخيره هنگامی است که غائب شود شفق که حضرت است یا یا من اطلاق عشاء بر غروب نیز آمده است و
 لهذا عشاء اخيره و ذکر کرد و ان اخر وقتها حين ينصف الليل و يدركه آخر وقت عشاء هنگامی است که نیمه شود شب یعنی
 پس از نیم شب نزد امام مالمی حنیفه نماز هم رواست لیکن ترک استحباب گشت وان اول وقت الفجر حين يطلع الفجر و يدركه
 اول وقت نماز فجر هنگامی است که طلوع کند صبح صادق و مقدار زمان و می مختلف می باشد باختلاف اوقات المکنه و الزمان

بأول وجوده
 و تحصيل المراد بالثابت
 وجود تحقیقی و
 تیقن بهذا یستقيم
 الکلام و یستلزم
 القول ولو كان المعنى
 واحدا كان تناقضا
 بينا السابعة اذا
 تیقن انه احد
 و تیقن انه تطهر
 فثابت بالسابق
 من هذا فلهذا
 لو امكن العلم بان ذلك
 ابوالمعالی فی کتاب
 نهاية المطالب فی
 درایة المذهب

شرح ابو الطیب

قول اصح شيء في المواقيت حديث جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم ان يكون صحيحا لان الاصح من الحسن لا يزل عن رتبة الصحة
 لكن قال ابن القطان حديث جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم ان يكون حسنا لان جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم في ركعتين في ركعتين
 من انه انما علم ما صححنا بالمدينة قال ابن عباس ابوهريرة اللذان روى ايضا قصة امارة جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم في ركعتين في ركعتين
 من الاصل ما في رواية جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم ان قال ذلك وقصه عليه ما في قول الله عز وجل وان قل وقتنا عصر
 حين يدخل وقتها كان قد كان معلوما عندهم **قول الله** ان اخر وقتها حين تصغر الشمس ان اخر وقتها حين ينصف الليل
 المراد بهما اخر وقت المختار المستحب والا فوقعهما الى الغروب الى الصحيح الصادق واما الجواب بان ما يصلح الاضطرار
 لشدة الكرامة ملحق بالعدم كانه ليس من الوقت اصلا فصار كان الوقت ان الاضطرار فصحيح من جهة
 التوجيه والا فلا فائدة في الحصر في هذا القيد الا انه لا يجوز في العشاء مشايه

قال بيني على الحالة
 التي كانت قبلها
 فهو الآن على هذا
 وهذا على مذهبه
 في الغاء الشك هو
 الصحيح من قوائنا
 كما بيناه ايضا
 ايضا مع المثال

قوله المتعذر

قال محمد اصح شيء في المواقيت حديث جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم ان يكون حسنا لان جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم في ركعتين في ركعتين
 بذلك لم يشأ ذلك صحة الا سرا ما علم من انه انما علم ما صححنا بالمدينة قال ابن عباس ابوهريرة اللذان روى ايضا قصة امارة جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم في ركعتين في ركعتين
 روى ايضا قصة امارة جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم ان قال ذلك وقصه عليه ما في قول الله عز وجل وان قل وقتنا عصر
 لانهما قالوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في ركعتين في ركعتين

ان امرأ مثله
 انه كان قبل الفجر
 محمد تاجر طلع الفجر
 فاجتمع له بعد الفجر

ما فیہ الا حرمۃ

شرح سراج احمد

فان شدة الحر من فيج جهنم بين يديك سختی گرام از جوشیدن و درخت و پر گسترده شدن گرمی او و فی الباب
عن ابی سعید الخدری کما اخرجہ احمد والحاکم وابی ذر کما اخرج ابن ابی شیبہ وابن عمر کما اخرج الشيخان وعبد الرزاق والمغيرة
ابن شعبه کما اخرج ابن ماجه والقاسم بن صفوان عن ابیہ صفوان بن برخمه کما اخرج النسائی وابی موسی الاشعری کما
اخرج الطبرانی وابن عساکر انس بن مالک وروی عن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی هذا ولا یصح وروایت
کرده شده است از عمر بن الخطاب باب تاخیر نذر و شدت حرارت از آنحضرت و صحیح نشده است و آخر سراج کرده است ابن ابی شیبہ
واحمد و نسائی وابن المنذر و طبرانی و در وسط از عمر و اخرج کرده عقیلی و ضعفا از ابن عمر و عبد بن حمید و تفسیر خود از کمال مرسل
وابن عدی و کمال از جابر و شیخین احمد و ابی ہریرہ قال ابو عیسی حدیث ابی ہریرہ حدیث حسن صحیح چنانکہ اصحاب بن
اخرج کرده اند و قال الضار قوم من اهل العلم تاخیر صلوة الظہر فی شدة الحر تحقیق اختیار کرده اند و بی زایل علم تاخیر نماز ظہر را در
سختی گرام و هو قول ابن المبارک و احمد و اسنخ و ان قول عبد اللہ بن مبارک امام احمد و اسنخ و ابن سیرین و ابن ماجہ و ابن حنیفہ

ذلك لذی شدة

اليه يسمى سنة

الثاني ان عمر قال

نام النساء الصبا

وقال انكر ان يصح

رسول الله صلى الله

عليه وسلم ينامون

ولا يتوضؤون فيها

ذلك نوم و هذه

نصوص في النظر

الثالثة قال ابن

المبارك و الشافعي

في القدر ابو حنيفة

من نام على هيئة

من هيئة الصلوة

لو ينقطع وضوؤه

بحديث ابن المبارك

و الشافعي المتقدم

وقد بينا ضعفه

وقال احمد بن حنبل

لو يلق حادثة ابا

العالية فالحدث

عق طوع وقال

شعبة لو يسمع

قتادة من ابی

العالية الا ثلثة

احاديث حديث

يونس بن متى

شرح الطيب

بالصلوة الظہر بقرينة ذكر شدة الحر و اما عن فلا ينقطع معناه فانه يقتضي ان يكون مؤذاة اخر و عن الصلوة
فاما ان يقال ان عن بمعنى الباء نحو رعت عن القوس اي به فان قلنا بتعدلية عن بمعنى الباء فالجواب لان معناه
معنى الاول وان قلنا بعدم تعدلية فلا بد من التضمن و حذف المضاف اي اذا اشتد الحر فادخلوها في البرد مؤخرين
اياها عن قتها المعتاد و ادخلوا انتم في البرد مؤخرين اياها عن قتها المعتاد و قيل عن هنا ثالثة اي ابرءوا الصلوة
يقال ابرء الرجل اذا فعله في برد النهار اقول هذا مبني على انه فعل متعد بفسه قوله فان شدة الحر من فيج
جهنم بقاء ثلثة ثلثة ثلثة اي نفسها او حرارتها و غلبتها و قال الطيب معناه انتشار حرها فليل ليس هو على ظاهرها
بل هو على وجه التشبيه والاستعارة والتقريب و تقدیر ان شد الحر يشبه نار جهنم فاحذر و لا
واجتنبوا ضرره و قال بعضهم هو على ظاهرها وهو الاظہر لانه لا مانع من حمله
على حقيقة فوجب الحكاية على ظاهرها و لعل وجه اقتضاء هذا التعليل الاجراء ان
الوقت المذكور صار مظہر الاثار الغضب فالاولى الاحتراز عن ايقاع الصلوة
فيه لئلا يخل بالقبول بقلة مراعاة الآداب بخلاف وقت الرضا فان القبول فيه اقرب

قوت المعذرة

الظاهر و قال ابن سید الناس و اى اخرها عن ذلك الوقت ادخلوها في وقت البرد وهو الزمان الذي يتبين فيه انكسار
شدة الحر و يوجد فيه برودة ما يقال ابرء الرجل اي صكر في برد النهار عن في قوله عن الصلوة بمعنى الباء كما روى
في بعض طرقه ابرءوا بالصلوة و عن ثلثة ثلثة ثلثة اي نفسها او حرارتها و غلبتها و قال الطيب معناه انتشار حرها فليل ليس هو على ظاهرها
بل هو على وجه التشبيه والاستعارة والتقريب و تقدیر ان شد الحر يشبه نار جهنم فاحذر و لا
واجتنبوا ضرره و قال بعضهم هو على ظاهرها وهو الاظہر لانه لا مانع من حمله
على حقيقة فوجب الحكاية على ظاهرها و لعل وجه اقتضاء هذا التعليل الاجراء ان
الوقت المذكور صار مظہر الاثار الغضب فالاولى الاحتراز عن ايقاع الصلوة
فيه لئلا يخل بالقبول بقلة مراعاة الآداب بخلاف وقت الرضا فان القبول فيه اقرب

شرح سراج احمد

عارضہ الاحادیث

حدثنا أحمد بن منيع شنا هشيم بن انا عوف بن ابی جسیله ^{ثقه} نعمت بن ^{ثقه} تشیع کرده میشد از اسد بود و حسن است یاسج
 و اربعین و ماله وفات یافت از عمر شاد و شش قال احمد و ثقه عیاد بن عیاد گفت احمد بن منیع حدیث کرده را را عیاد بن
 عیاد یعنی احمد را این حدیث از دو طریق رسیده است یکی از هشیم دیگر از عیاد بن عیاد و هوالمهلبی و آن عیاد مهلبی است ^{ثقه}
 تقریب است عیاد بن عیاد بن حبیب بن المهلب بن ابی عوفه الازدی ابو معاویه البصری ^{ثقه} بود از اسامیه است و حسن است و سبعین
 وفات کرد و استعمیل بن علی ^{ثقه} جمیعاً عن عون بن سیار بن سلامه عن ابی یزید ^{ثقه} قال کان النبی صلی
 الله علیه و آله یسلم یکرمه النوم قبل العشاء ^{ثقه} گفت ابو یزید الاسلمی بود آنحضرت که کرده میداشت خواب را پیش از آنکه از درون نماز خفتن
 و الحدیث بعد ها و کرده میداشت افسانه و سخن را پس از آنکه از درون نماز خفتن و این که است تنزیهی است نه تحریج و نزد
 ابی دیگر تحریج است و فی البلب عن عائشة ^{ثقه} چنانکه اخراج آن کرده است بزرگتر است نام قبل العشاء ^{ثقه} انام الله عینه و عبد الرزاق
 از ابی هریره اخراج کرده است که پیش از آنکه نام قبل صلوٰۃ العشاء ^{ثقه} یا من ان یصلی قبل ان ینسب الشفق و عبد الله بن مسعود
 و انس بن مالک قال ابو عیسی حدیث ابی یزید ^{ثقه} حدیث حسن صحیح و قد کراه اکثر اهل العلم التوم قبل صلوٰۃ العشاء
 و تحقیق کرده دارند اکثر اهل علم خواب را پیش از نماز خفتن و در خصوص فی ذلك بعضهم و رخصت داده اند
 بعضه علی در خواب کردن و قال عبد الله بن المبارك ^{ثقه} الا حدیث علی الکراهة و گفت

عبداللہ بن مبارک اکثر حدیثاں کر کہ است خواب اندیش از نماز خفتن و ترخص بعضی در فی النوم قبل صلوة
العشاء فی رمضان و رخصت داود اند بعضی علماء در خواب کردن پیش از نماز خفتن در ماه رمضان خاص نہ در دیگر ایام
باب ما جاء فی الرخصة فی النہر بعد العشاء باب است در بیان آنچه آمدہ است در رخصت در افسانہا

شرح الوسيط

قوله يكره النوم قبلها أي يكره كراهة تنزيه لان فيه تعريضاً لفوات وقتها بما يستغرق النوم قال بعض العلماء من وكل به من يوقظه يباح له قوله والحديث بعد ما أي المحادثة بعد العشاء مؤثراً السهر غلبة النوم بعده فيفوت قيام الليل والذكر والصبر نعم لا كراهة فيما فيه مصلحة للدين كعلم وحكاية الصالحين المؤثرة في إزالة الغفلة وموانسة الضيف والعرفس باب

مكجاء في الرخصة في السهر بعد العشاء قوله ليسهم مع ابن بكر رضي الله عنه في الأمر من أمر المسلمين وأنا معهم أما نسبة الترجمة باعتبار غلبة الاستعمال لان من يتحدث قبل العشاء ما يسمى سأم في العرف فلا يردان السهر هو الحديث بالليل مطلقاً قبل العشاء أو بعده فيكون حمل ذلك على ما قبل العشاء فلا يناسب الترجمة

[illegible]

شرح سراج احمد	خاصة الاحاديث
<p>انما التفريط في اليقظة جزاين نيت كه كمي وقصير در بیداری است كه مرید بیدار باشد و در نماز تا خیر كند نیت عذر و در حدیث دیگر آمده است كه رفع القلم عن النائم فاذا نسي احد كوصلوة او نام عنها فليصلها اذا ذكرها پس چون فراموش كند یکی از نمازها را یا بخواب رود از نمازی پس باید كه بگذارد آنرا و قتیكه یاد كند آنرا و فی الباب و در باب خواب كه پیش از نماز باشد و نماز ناگذارد بخواب رود عن ابن مسعود چنانكه اخراج آن كرده احمد و سیمعی و ابی هریرة و عمران بن حصین بلفظ تصغیر است و جبید بن مطعم و ابی حنیفة چنانكه اخراج آن كرده احمد و نسائی و طحاوی و طبرانی و عمر بن امیة القشیری بلفظ ضا و مجر و سیم و كسرا و ذی حنجر بکسر سیم و سكون مجر و فتح موحده و گویند بدل موحده سیم است حبشی صحابی نازل شام شد و هو ابی اسخ الجاشی و دو و خیر برادر زاده نجاشی ملك حبشه بود و از دیگر صحابه نیز خاشی درین باب مروی شده است چنانكه شیخان و احمد و ترمذی و نسائی از انس و ابن عدی در كامل و بیهقی از ابن عباس و مسلم و ابوداود و نسائی و ابن ماجه و طبرانی در اوسط و احمد از ابی هریره و سنن از ابی و احمد و طبرانی و ابوداود و از ابی قتاده و طبرانی از سمیون بن سعد و طبرانی در اوسط و خطیب بغدادی از ابن عمر و تصحیح آن كرده ابو زرعه موقوف بر ابن عمر و مالك از زید بن اسلم مرسل و طبرانی در اوسط از ابی سعید و عبدالرزاق از ابی قتاده و طبرانی از حنبل بن عبد الله و عبدالرزاق از ابی جمعه و ابوالنعیم از ابی قتاده و عبدالرزاق از عثمان بن موهب اخراج آن كرده اند قال ابو عیسی فی حدیث ابی قتادة حدیث حسن صحیح و قد اختلف اصل العلم فی الرجل ینام عن الصلوة او ینساها و تحقیق اختلاف كرده اند اهل علم در حق مروی كه بخواب رفت از نماز و بلی گذاردن نماز بخواب كرد یا فراموش كرد نماز را فیه استیقا و یك كپس بیدار میشود یا یاد میکنند ناخواندن نماز را و هو فی غیر وقت صلوة عند طلوع الشمس و عند غروبها حال آنكه آن در غیر وقت نماز كه نزد بر آمدن آفتاب یا نزد غروب كردن او باشد فقال بعضهم یصلیها اذا استیقظ و ذكرهم ان كان عند طلوع الشمس و عند غروبها پس گفته اند بعضی علماء بگذارد نماز را و قتیكه بیدار شود و یاد كند آن را اگر چه باشد نزد یک طلوع كردن آفتاب یا نزد یک غروب آن و هو قول احمد و السخی و الشافعی و مالك یعنی قضای فوائت در اوقات نكرو هر و اندر نزد ایشان و قال بعضهم لا یصلی حتی تطلع الشمس او تغرب و گفته اند بعضی علماء بگذارد نماز فائت را تا آنكه طلوع كند آفتاب یا غروب كند چنانكه مذکور است باب ما جاء فی الرجل یسی الصلوة باب است در بیان آنچه آمده است در حق مروی كه فراموش كند نماز را حدیثنا قتیبة و بشر بن معاذ قال الا ابو عوانة عن قتادة عن انس قال قال رسول الله صلى الله علیه و سلم من نسی صلوة فلیصلها اذا ذكرها فرمود آنحضرت كسی كه فراموش كند نماز را پس باید كه بگذارد آنرا و قتیكه یاد كند آنرا درین حدیث مسلم عام است كه وقت مكره باشد یا غیر مكره</p>	<p>وقل جرت مناظرة بين ابن عباس وابی هريرة في المسألة فكان من جهة ابن عباس عليه ترك الوضوء مما مست النار السان تنوضا بالحق فلو كانت تلمست النار لرجل الوضوء لما جازنا الماء للحاكم قال القاضي ابو بكر ابن العربي رضي الله عنه في حديث الحوايل صحيح ظاهر مشهور ليس يقوى عندی ترك الوضوء منه والله اعلم باب الوضوء من من البدن كركه عروة عن بسرة عن النبي صلى الله علیه و سلم قال من نسي مرة فليتوضأ قيس ابن طلق عن ابيه قال هل هو الا بضعة منك</p>
شرح ابی الطیب	
<p>قوله انما التفريط في اليقظة اي في حالة اليقظة بان يتعاطى ما يوجب تقويتها اما باستغالة باللعب او بتركها كالمسارعة او بالتسبب في النوم قبل ان يغلبه بدون تسليم من يوقظه قوله فليصلها اذا ذكرها بعد النسيان او بعد النوم واذا استيقظ محذوف اي فليصلها اذا ذكر بعد النسيان واذا استيقظ بعد النوم والى هذا يشير قوله فيستيقظ او يذكرك</p>	

شرح سراج احمد

عامة الاحادیث

فاحمد بلا لا فاذن بغير امر فرمود آنحضرت بلال را پس اذان داد بلال آنوقت اقامت بپوشید نماز کرد و فصلی الظهر بپوشید بگذارد
 آنحضرت نماز ظهر را اقامت فصلی العصر بپوشید اقامت نماز کرد پس بگذارد نماز عصر را اقامت فصلی المغرب را اقامت فصلی
 العشاء ازین حدیث برآمد که فوات که کم از شش باشد ترتیب واجب است و فی الباب عن ابی سعید اخری
 النسائی و ابن حبان و کذا الشافعی و احمد و البیهقی و قال فی خلافاً فی رواة کلام ثقات و جابر بن عبد الله و در قول مصنف عن
 اربع صلوات نظرست زیرا که عشاء را گذارد آنحضرت در وقت آن و فوات سه نماز ما بود جواب گویم که اینجا موقوف حقیقی
 نیست بلکه فوت آن از وقت محتاد بوده و در حدیث ابی سعید خدری لفظ حبسنا یوم الخندق واقع شده است قال
 ابو عیسی حدیث عبد الله لیسر باسناده باس گفت مصنف حدیث عبد الله بن مسعود حدیثی است که هیچ کس آن را
 بیان الا ان ابی عبد الله لم یسمع من عبد الله مگر آنکه بزرگوار است که ابو عبیده سمع نذر از عبد الله بن مسعود و هو الذي
 اختار بعض اهل العلم فی الفوائت و آن چیز است که اختیار کرده آن را اهل علم در قضای فوات آن یقیم الرجل لكل
 صلوة اذا قضاها اینکه اقامت کند مردی بر هر نمازی چون قضا کند آن را و احتیاج اذان نیست و آن را یقیموا اجزاه
 و اگر اقامت نماز نکرد و یا اشتراک او و هو قول الشافعی و آن قول امام شافعی است حدیثنا محمد بن بشیر تنما معاذ بن
 هشام قال ثنی ابی عن یحیی بن ابی کثیرنا ابو سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله ان عمر بن الخطاب قال
 یوم الخندق بسترکیم عمر بن الخطاب کفبت در روز خندق و جعل سبب کفای قریش و عمر بن خطاب شام دادن شروع کرد کفار قریش را قال
 یارسول الله ما کانت اصلي العصر تغرب الشمس گفت عمر بن الخطاب رسول الله قریب بودم که میگذارد نماز عصر را تا آنکه
 غروب کرد آفتاب فقال رسول الله صلی الله علیه و سلم والله ان صلیتها فرمود آنحضرت سگند بخدا گذارد ام من آن نماز عصر
 قال فخرنا بطحان گفت جابر بن عبد الله فرس و اذ یوم بالبطان الفتح موجود و سکون طایع نام و ادبیت در مدینه فتوضا رسول الله صلی
 الله علیه و سلم و توضا فایس شکر کرد آنحضرت و فکرویم با فصلی رسول الله صلی الله علیه و سلم العصر و اغربت الشمس
 بپوشید نماز عصر را پس از آنکه غروب آفتاب فصلی عصر را بپوشید آنحضرت پس نماز عصر را بپوشید و این حدیث حسن است
 شیخ حسن صحیح و اما ما جاء فی الصلوة الوسطی انها العصر یا رب و بیان آنچه آمده است در حق صلوة وسطی که بسترکیم آن نماز عصر
 حدیثنا عبد الله عن سعید عن قتادة عن الحسن عن سمرق بن جندب عن النبی صلی الله علیه و سلم انه قال فی صلوة الوسطی صلوة

فی مثل الذکر
 فقال يتوضأ وقت
 علی بن المدینی
 بقوله لکوفی بنقول
 نقل قولهم و حجتهم
 یحیی بن معین
 بحدیث بسرق بن
 صفوان احتج علی
 ابن المدینی بحدیث
 قیس بن طلق و
 قال یحیی کیف
 تنقل اسناد یحیی
 و مروان ابن اسحاق
 حتی رد جوابها
 الیه فقال وقد
 اکثر الناس فی قلیب
 ابن طلق ولا یحیی
 بحدیثه فقال
 ابن حنبل کلا الا
 علی اقلنا فقال
 یحیی مالک عن نافع
 عن ابن عمر انه
 توضا من مس
 الذکر فقال علی
 کان ابن مسعود
 یقول لا يتوضأ
 منه و انما هو
 بضعة من جسدک

شرح ابی الطیب

قوله ان صلیتها ان هو الا وحی یوحی قوله قال فخرنا بطحان تکرار لقوله قال یوم
 الخندق قبل بعد العهد له نظائر کثیرة فی القرآن کقوله تعالی انی رايت احد عشر کوکبا و الشمس و
 القمر رايتهم لی ساجدین و بطحان بضم اوله و سکون ثانیه و ادباً بالمدينة و ذکر ابو عبیدل البکری غیر
 انه یفتحا و له و کسر ثانیه باب ما جاء فی الصلوة الوسطی انها العصر

قوله الخندق

بطحان بضم اوله و سکون ثانیه و ادباً بالمدينة و ذکر ابو عبیدل البکری و غیره انه
 یفتحا و له و کسر ثانیه و انشد عفا بطحان من منی فبالخصیب

شرح سراج احمد

عاقبة الاحاديث

منهم عمر بن الخطاب وكان من اجمعهم الى گفت ابن عباس شنيدم بسيارسان را از اريان انحضرت بعضي از ان صحابه عمر بن الخطاب است و بود و اواز دوست ترين صحابه يسوي من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طي عن الصلوة بعد الظهر حتى تطلع الشمس بزيته انحضرت منع فرمود و اگر گذردن نمازي پس از نماز فجر تا آنکه طلوع کند آفتاب و عن الصلوة بعد العصر حتى تغرب الشمس و نهی فرمود و اگر گذردن نمازي پس از گذردن نماز عصر تا آنکه غروب کند آفتاب و في الباب عن علي چنانکه اخراج آن کرده است ابو داود و يهقي و احمد و طبراني و اسحق و ابن مسعود و ابی سعيد الخدري چنانکه اخراج آن کرده شيخان و نسائي و ابن ماجه و عقيبته بن عامر و ابی هريرة چنانکه اخراج آن کرده طبراني در او سواد و عبد الرزاق و يهقي بعبارة لا صلوة بعد الظهر حتى تطلع الشمس و لا بعد العصر حتى تغرب الشمس من طواف فليصل و ابن عمر چنانکه اخراج آن کرده ابن منده در تاسع از حديث وي و سلم و صحيح و مسنده بن جناب و سلمة بن الاكوع و زهير بن ثابت عبد الله بن عمرو و معاذ بن عفره و الصنائجي چنانکه اخراج آن کرده مالك و احمد و ابن ماجه و شيخان و لم يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم و شنيد صناعي حديث را از انحضرت و عائشة چنانکه اخراج آن کرده نسائي و شيخان و كعب بن مرة و ابی امامة الباهلي و عمرو بن عبسة چنانکه اخراج آن کرده سلم و يعلى بن امية و معاوية چنانکه اخراج آن کرده زهير بن شيخان قال ابو عيسى حديث ابن عباس عن عمر حديث حسن صحيح گفت مصنف حديث عبد الله بن عباس كن ان عمر و ايت کرده حديثي ست حسن صحيح و هو قول اكثر الفقهاء من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم و من بعدهم و ان قول اكثر فقهاء است از صحابه ديگر امير انهم كه هو الصلوة بعد الصلوة الصبح حتى تطلع الشمس بعد العصر حتى تغرب الشمس اما الصلوات الفوائت فلا باس ان تقضى بعد العصر بعد الصبح و اما نمازهاي فوت شده پس بآن نرسيد اينکه مضاعف کرده شود پس از نماز عصر و پس از نماز فجر قال علي بن المديني قال يحيى بن سعيد قال شعبة لو يسمع قتادة من ابي العالية الاثلاثة اشياء گفت علي بن ميموني گفت يحيى بن سعيد گفت شعبة شنيد قتاده از ابي العالية بگردد حديث را یکی از ان حديث ابن عمر النبي صلى الله عليه وسلم نهی عن الصلوة بعد العصر حتى تغرب الشمس و عن الصبح حتى تطلع الشمس و حديث ابن عباس و دوم از ان حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ان انحضرت روا کرده قال لا ينبغي لاحد ان يقول ناخدا من يونس حتى فرمود و حضرت من روايت

شرح ابی الطيب

باب ما جاء في كراهية الصلوة قوله طي عن الصلوة بعد الظهر حتى تطلع الشمس جعل الطلوع غاية النهي والمراد هنا الارتفاع لا الحديث الاخر الدلالة على اعتباره في الغاية ففي الصحيحين لا صلوة بعد الصبح حتى ترتفع الشمس اي كرم في راي العين وهو قدر سبعة اذرع تقريباً والا فالسافة طويلة لما في رواية ابي نعيم حتى ترتفع كرمج و ارجحين قوله حتى تغرب الشمس اي بالكلية قوله فاما الصلوات الفوائت انما لان النهي ليس بشاغل اياها التخصيص به بما عداها ينافي على ان المتبادر منه النهي عن التوافل فحسب لانها هي المعتادة في اوقات الفرائض بعد الفرائض فيحمل النهي عليها اي التوافل او تخصيصها من العموم بحديث من نام و نهی لان الناسي لصلوة قد يتذكرها في بعض هذه الاوقات فيصليها فيها بموجب هذا الحديث

والمضغاة القطعة من الشيء الا ان المضغاة هو يتقيد اللقمة المضغوة والمضغاة القطعة على اي قد كانت اصول قال اصحاب ابي حنيفة لا يقبل خبر بسرة و نظراؤها في هذا الباب الوجهين احد هاتان هذا

الانجبة
الحديث
نمازي پس از
گذردن نماز
عصر تا آنکه
طلوع کند
آفتاب پس از
گذردن نماز
عصر تا آنکه
غروب کند
آفتاب

شرح مسراج احمد

عاشرة الاحادیث

حدیث بیرونی عن امرأة والحكمو معلق بالرجال فكيف يختص بروية النساء وهذا لانهما توجب التوقف بربية بها اثرت في التحصيل ثانیهما ان هذا مسألة یعم بها البلوی فما تعم به البلوی یكثر السؤال عنه ویکثر الجواب فیه یكثر نقله فضعف نقل هذا مع عموم البلوی فیه دلیل على ضعفه الجواب ان هذا الحكم معلوم بالرجال فلا یقبل فیه النساء فنقول ساقط فان كان حکم یقبل فیه النساء کان مختصا بهن او عامًا قال الله عز وجل واذکرن ما یتلین فی سبوحنا ینزل الله وقد کان الله قاهرا علی ان یأمر رسول

برای حکم اینکه بگوید در حق من کین سترام از یونق غیر مستی نام مادر یونس علیه السلام است و این از روی تواتر بود یا پیش از علم بانضیلت خود فرموده باشد و حدیث علی القضاة ثلاثة وسوم حدیث علی مرتضی است که فرموده قاضیان سه قسم اند چنانکه تصحیح آن در کتب حدیث کورست **باب ما جاء فی الصلوة بعد العصر** باب است در بیان آنچه آمده است در گذاردن نماز پس از نماز عصر حدیث ثقیف ناخر بر عن عطاء بن السائب ابو محمد و گویند ابو السائب ثقیفی کوفی صدوق حافظ از خاسر بود در سنه ثلثین مائة وفات کرد عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال گفت ابن عباس انما اصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الركعتين بعد العصر حين ان نيست که گذارد آنحضرت دو رکعت را پس از نماز عصر و چه گذاردن آن عصر نیست لانه اذا مال فشق له عن الركعتين بعد الظهر فصلاهما بعد العصر من حيث انك آتاه بود آنحضرت با شایم که از بحرین آمده باشند از جای دیگر پس شغول ساخت آنحضرت را تقسیم وی از گذاردن نماز دو رکعت که بعد از ظهر میگذازد پس از آنحضرت پس از نماز عصر قضای آن بر دو رکعت بعد لهما پس از نگذازده آن هر دو را در دیگر ایام گاهی و قدر وی عن زید ابن ثابت نحو حدیث ابن عباس و تحقیق روایت کرده شده است از زید بن ثابت مانند حدیث ابن عباس که گذاردن رکعتین بعد العصر قضاء و رکعت سنت ظهر بود و فی الباب عن عائشة اخرجه الشيخان و ام سلمة اخرجه الشيخان و ميمونة بنت الحارث و ابی موسى الاشعري قال ابو عبيد بن جریث عن ابن عباس حدیث حسن و قد مر فی غیر واحد عن النبی صلى الله عليه وسلم انه صلى بعد العصر ركعتين و تحقیق روایت کرده اند بسیار کسان از صحابه از آنحضرت که گذارد آنحضرت پس از نماز عصر دو رکعت و هذا خلاف ما مر فی عنه انه لم یصل بعد العصر و این حدیث ابن عباس چیز نیست که روایت کرده شده است از آنحضرت که بدستیکه او منع فرموده از گذاردن نمازی بعد از عصر حتی تغرب الشمس حدیث ابن عباس اصح حدیث قال لو بعد لهما مسنن گوید حدیث عبدالله بن عباس اصح حدیث است از حدیثی که گفت ابن عباس که باز اعاده نکرده آن دو رکعت را یعنی یک روز از آنموده پس از آن باز نگذازد و قد مر وی عن زید بن ثابت نحو حدیث ابن عباس قد مر فی عن عائشة فی هذا الباب روایات و تحقیق روایت کرده شده است از زید بن ثابت مثل حدیث ابن عباس و تحقیق روایت کرده شده است از عائشة صدیق زید بن ابی سبیر و غیره

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الصلوة بعد العصر قوله ثم لو بعد لهما فاللام بمعنى انی اقول یا عرض ما فی مسلم ثم صلوا بعد العصر ثم اثبتوها و كان اذا صلى صلوة اثبتها قال یحیی بن ایوب الراوی یعنی دوام جلیها و فی روایة عن عائشة عند مسلم ایضا ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين بعد العصر عندی قط و اجاب القائلون بکراهية الصلوة بعد العصر انه من خصوصياته صلى الله عليه وسلم اليوم النہی للغير وقد ذکر الطحاوی بسند حدیث ام سلمة و زاد فقالت یا رسول الله افقضيها اذا فاتتنا قال لا اقول و الی التخصيص بشیر قول عائشة رضي الله تعالى عنهما و كان اذا صلى صلوة اثبتها **قوله** روايات ای متعارضة فلذلك تركت فلا تعارض حدیث ابن عباس اقول فعلی هذا لا حاجة الی التخصيص بل صارت مسنونة بناء علی ان التركة نسخ و الا فلا بد من التخصيص

عائشة الاحمدي

فلا يلزم ذلك فإن
الصحابة قد كانت
تقلل الرواية ولا
يكثّر النقل مع ما
كانت تعرف من
وجوب تبليغ الشرع
وقد بينا ذلك في
أصول الفقه أحكاماً
في أربعين مسألة
الأمم الأولى اختلف
الناس في هذه
المسألة على أربعة
قوال الأولى وضوء
على من من ذكره
الثاني عليه الوضوء
إيجاب الثالث
سحب الرابع عليه
بن مسعود الشهوة
الثانية في توجيه
الأقول إمام قال
لا وضوء عليه
كحديث قيس بن
سفيان ولا يذهب عضو
من اليدين فلا
غيب الوضوء
سائر الأجزاء
وإمام قال إن
الوضوء واجب

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

شرح سراج احمد

و در باب گذاردن رکعتین قبل المغرب حدیثی است مروی گشته از عبد الله بن زبیر و از انس بن مالک نیز مروی گشته باین الفاظ
 چنانکه اخراج آن کرده ابو الشیخ قال النسب کتابا بالمدينة اذا ذن المؤذن ابتداء القوم الى اسواری فركعوا الركعتين ثم شئى ثانی الرجل
 القرب لیدخل المسجد فحسب ان الصلوة قد صلیت عن كثرة من یصلیها وعن خصمور عن ابیه قال ما صلی الیوبکر ولا عمر ولا عثمان
 الركعتین قبل المغرب كما یخرج عبد البر بن زوق و سدد قال ابو عینی حدیث عبد الله بن مغفل حدیث بحسن صحیح و قد
 اختلف اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم فی الصلوة قبل المغرب و تحقیق اختلاف کرده اند صحابه و در گذاردن دو
 رکعت پیش از مغرب فلم یربعضهم الصلوة قبل المغرب پس اعتقاد کرده اند بعضی صحابه نماز را پیش از نماز مغرب و قد روى
 عن غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم انهم كانوا یصلون قبل صلوة المغرب رکعتین باین
 الاذان الا قامة و تحقیق روایت کرده شده است از بسیاری صحابه که بذكر سنی که ایشان میگذازدند پیش از نماز مغرب دو رکعت
 میان اذان و اقامت و قال احمد و اسحق ان صلاهما احسن گفت امام احمد و اسحق اگر گذارد دو رکعت را پس خوب است
 و هذا عندنا علی الاستحباب و این گذاردن دو رکعت نزد احمد و اسحق استحباب است و نزد امام مالکی حلیفه استحباب آن نیست
 و در بعضی احادیث صحیح تصحیح شده است در گذاردن رکعتین قبل المغرب چنانکه مسلم از مختار بن فلفل اخراج کرده که گفت سئالت النبی
 ابن مالک عن التطوع بعد العصر فقال کان عمر یضرب الایدی علی صلوة بعد العصر و کنا نعین علی علی عمر یرسل الله صلی الله علیه و سلم
 رکعتین بعد غروب الشمس قبل صلوة المغرب فقلت له کان رسول الله صلی الله علیه و سلم یصلیها قال کان یرانا فلم یامرنا ولم ینها
 و تجاری از یزید بن عبد الله اخراج کرده قال اتیت عقیبة بن جحش فقلت الا احببک من ابی تمیم یرکع رکعتین قبل صلوة
 المغرب فقال عقیبة انما کنا لفعلا علی عمر رسول الله صلی الله علیه و سلم قلت فایستفک الا ان قال الشغل باب ما جاء فی
 من ادبر رکعة من العصر قبل ان تغرب الشمس باب ست در بیان آنچه آورده است در حق کسیکه یاقت یک رکعت از نماز عصر
 پیش از آنکه غروب کند آفتاب حدیثا الا نصاری اسحق بن موسی نامعن نا بالک بن انس عن زید بن اسلم عن عطاء
 بن یسار عن یسر بن سعید المدنی العابد المولی ابن الحنفی و عن الاحمر جری یعنی یزید بن اسلم از سه کس روایت کرده
 ز عطاء بن یسار و از یسر بن سعید و از اعرج یحیی ثوبه عن ابی هريرة عن النبی صلی الله علیه و سلم قال من ادبر رکعة
 من العصر رکعة قبل ان یطلع الشمس فقد ادبر رکعة البصیر فرمود آنحضرت هر که یاقت از نماز عصر یک رکعت پیش از آنکه

شرح الحبيب

حتى يخرج النبي صلى الله عليه وسلم وهم كذلك يصلون الركعتين قبل المغرب قال لا يسلم لم يكن بين الاذان والاقامة شيء اقول
فلما لا أثر فخصصوا عموم الحديث بديل على ما معنى قوله قبل المغرب قبل الاذان صلاته ومغ ذلك لانهم حتى يؤول قوله اذا اذ
الارادة ان ثبت ما رواه عليا ونا عن بريدة الاسلمي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان عند كل اذانين ركعتين
اخا اقبلوا المغرب كان مختصا **قوله** فلو بعضهم الصلوة قبل المغرب اي لم يجرها حسنة او جائزة بل مكرهة مأنية من
خير المغرب المطلوب تجاهاها **باب** ما جاء في ذلك كركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس **قوله** فقيل ان الصبح اي قبل ان يدر الكه اذ اخرج
فيهم صلاة الاضحية كركعة ثانية الى الاولى لان الركعة الواحدة تكفيها قال بن مالك قيل معناه فقد ادر كركعة اي في الصلاة
صلاها في هذا الوقت بان كان حاضرا فلهذا انضاضا فطروا او كما قالوا فاسلموا منعتا اذا الصلاة كما فقد ادر كركعة اي في الصلاة
ت

[illegible]

<p>عاقبة الاحوذى قال القاضي في العمل من ايات مالك على انه ان مسه للشهوة على جائل او غير جائل بالجن الكف او بظاهرة انتقض وضوؤه وروى ابن حبيب عنه اذا مسه على غلالة خفيفة انتقض وضوؤه قال ابو عمر ان من اعتبر اللذة فانما تقضى الوضوء بالقران من باب الملازمة قال القاضي ابو بكر بن العزيز رحمه الله هذا وهم عظيم فان الملازمة في القران انما هي في النساء لا في نفس الرجل وذاته فكيف يعجز حمله عليه فان قيل طريق وجوبه بذلك التعليل بان يقال يشهو يلتذ به فيجب</p>	<p>شرح سراج احمد ان حضرت راجحاً بن خور فقال ان هذه الرواية لا يثبت فيها خبر اي عبد الله بن زيد عمه بل بل بيا سوز اور فانه اندى اصل صوتا ليس بدستيك بل نرم تر و بلند تر و شیرین تر و بهتر تر است از روی او از صدك از تو قالو عليه ما قيل لك ليس بيننا خبر بل بل بيا سوز اور فانه اندى اصل صوتا ليس بدستيك بل نرم تر و بلند تر و شیرین تر و بهتر تر است بذلك و يكون ذلك بل بل بان قال فلما سمع عمر بن الخطاب نداء بل بال بال صلوة كفت عبد الله بن زيد بن كاهه كاهه شديداً ابن الخطاب نداء بل بل بان قال فلما سمع عمر بن الخطاب نداء بل بال بال صلوة كفت عبد الله بن زيد بن كاهه كاهه شديداً شرح ابن الطيب باب ما جاء في بدء الاذان قوله ان هذه الرواية لا يثبت فيها خبر منه انه صلى الله عليه وسلم فاحكم على هذه الرواية بالحقيقة الواجحة من الله تعالى او بالاهام منه او باجتهاد على القول بنحو الاجتهاد بناء على انه رأى نظاماً لا يستطيعه الشيطان ولا يدخل في جملة الوسوسات الخواطر التي من حيث انه ذكر و نداء بحضور الصلوة وهو جائز لا يتوقع عليه ترتيب خلل في ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى الاذان ليلة اسرى به و سمعه و لم يؤذن له فيه عند فرض الصلوة حتى بلغ الميقات هذا يؤيد انه كان يوحى قال ابن سبيل الناس ذكر ابو داود في مراسيله ان عمر لما رأى الاذان في المنام اتى ليخبره النبي صلى الله عليه وسلم و قد جاء الوحي بذلك فما رآه الا بلال يؤذن فقال النبي صلى الله عليه وسلم سبقك بذلك الوحي فها يؤيد انه قيل للنبي صلى الله عليه وسلم عند قصة ربيعة بن عبد الله بن زيد بن كاهه كاهه شديداً يوحي فلو رآه كيف اثبت الاذان بروايات صحابي مع ان روايات غير الانبياء لا تثبت بها الشرائع و الحكم و ان بناء الاحكام على روايات غير الانبياء بعد معرفة انها حق مما لا يشك فيه و الثابت فيما نحن فيه هو هذا البناء الاحكام على مجرد الروايات فلا يرد شئ قوله فانه اندى و اصل صوتا افعل من النداء و المثل و هو الزيادة و معناهما ارفع صوتاً و اقوى في النداء و انزل من ذلك اصل النداء من الندى اي الرطوبة يقال صوت ندى اي رقيق و استعارة النداء للصوت من حيث ان من يكثر رطوبة فله حسن كلامه قوله قال عليه ما قيل لك امر من اللقاء قوله و لينا دى بذلك باتبات اليا على لغة من يجرى المعتل جري الصحيح و الا فالقياس خلاف لما كان اللام هي لام الامر و يمكن ان يقال ان اللام هي بمعنى كى التقدير و انما امرت بالانقاء على لينا دى بذلك قوله و هو مجاز و عند ابى داود يجر بداءة و هو الاظهر لان الاثر لا يدل ان يكون مربوطاً و الا ينكشف صاحبه فيحمل على ان المراد بالانذار الرداء لكون هياتهما واحدة و المراد من جزم الانذار ان الرداء الشرعة في المشى قوت المتبركي اولاً يوحى انتهى قال ابن سبيل الناس ذكر ابو داود في مراسيله ان عمر لما رأى الاذان في المنام اتى ليخبره النبي صلى الله عليه وسلم و قد جاء الوحي بذلك فما رآه الا بلال يؤذن فقال له النبي صلى الله عليه وسلم سبقك بذلك الوحي قال وهذا يعضد لنا و يدل الاول فانه اندى اي احسن صوتاً و قال ابن حجر اى اقصد بالمد و الاطالة</p>
---	---

شرح سراج

عاقبة الاحوذی

اقامت منه كلمة ابن سراج ست در اقامة قاست و بارست از نوزده چنانکه ترجیح فرست و دو قاست الصلوة زیاده شد و تحت الیام الی حنیف بن
حزین است و حنیف بن ابی اسحق است منوی بن سراج قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح ابو محمد فرقا اسمه سمرق بن سعید نام الی محمد و عمر
بن حنیف است که بریم سکون هم دفعه تحذیر آخر است و قد ذهب بعض أهل العلم الی هذا فی الاذان و تحقیق فیه انه بعضی أهل علم سوا بنی اذان
و قد روی عن ابن سراج انه کان یغیر الاقامة و تحقیق من کشفه است از ابی محمد و سید سید که یکبار می گفت قسات اقامت را
باب ما جاء فی افراد الاقامة باریان انما یزید است اسفل و الفاظ اقامت حد ثانیة تناعیل الوهاک التثقی و یزید بن
زریع عن خالد الجندی عن ابی قاریة عن انس بن مالک قال امر بالال ان یشفع الاذان و یوتر الاقامة گفت امر کرده شد
اینکه دو بار گوید و اذان کلمات او یک بار گوید و اقامت فی الباب عن ابن سراج چنانکه آخری آن کرده ابو داود و نسائی و دارمی باین
عبارت که گفت ابن عمر کان الاذان علی عهد رسول الله علیه سلم مرتین مرتین و الاقامة مرة مرة غیره ان کان یقول قد
قامت الصلوة قد قامت الصلوة قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح و هو قول بعض اهل
العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم و التابعین و یسألون مالک و الشافعی احمد
و السیاق و بان قال گشته اند این امر را بر سوا ی امام بالی حنیف باب ما جاء فی ان الاقامة
مثنی مثنی باب است در بیان آنچه آمده است و آن که بدرستی که الفاظ است را دو بار باید گفت حد ثانی
ابو سعید الاشجعی عبد الله بن عقیبة بن خالد عن ابن ابی لیلی عن عمر و بن مرة عن
عبد الرحمن بن ابی لیلی عن عبد الله بن زریع قال کان اذان رسول الله صلی الله علیه
و سلم و شفعاً شفعاً گفت عبد الله بن زریع بود اذان آنحضرت گفتن کلمات او دو بار فی الاذان و اذان
و الاقامة و در اقامت نیز دو بار بود چنانکه در سبیل امام بالی حنیف است و همین حدیثی است که نموده است
قال ابو عیسی حدیث عبد الله بن زریع رواه و کعب عن الاعمش عن عمر و بن مرة عن

شرح الی الطیب

باب ما جاء فی افراد الاقامة قول الله ان یشفع الاذان و یوتر الاقامة ای یاتی بالفاظه شفعاً یعنی یقول
کل كلمة مرتین سوى آخرها و هی كلمة التوحید و سوى الاول فانه اربع تكلیفات لما ورد التصحیح فی الروایات
بذلك و یوتر الاقامة یعنی یاتی بالفاظها مفرقة الا قد قامت الصلوة و الا التکید فصار افراد باعتبار غالب
الكلمات و اما من یقول بشفع الاقامة فذل لیل ما رواه ابو محمد و رة فانه صریح فی شفعها و الله علم
و بما تخریر غلو وجه کل من القولین من شفیع الاذان بلا ترجیح و شفیع الاقامة و شفیع الاذان مع ترجیح
و این امر الاقامة باب ما جاء فی ان الاقامة مثنی مثنی قوله کان اذان رسول الله صلی الله علیه
و سلم شفعاً شفعاً فی الاذان الاقامة یعنی کان نداء رسول الله صلی الله علیه و سلم فی المسجد و فی وقت الصلوة
شفعاً ای متكرراً کلمات فی الاذان الاقامة فالمراد بالاذان و الاطلاق النداء و الا اعلام ثانیاً فاهو الشفعو المقابل للاقامة

قوت المغتدی

و ابو محمد فرقا اسمه سمرق بن سعید قال ابن سیرا الناس لا لای اختار الترمذی و قال غیره اوس بن معیر و یقال سمرق بن حجاج

و طرفه الیه من
بجدة الدبر الثالثة
عشر اذا مضى فوق
حائل فیه ثلاثة
مرایات لا ینتقص
الوضوء بحال الثانیة
و ینتقص بكل حال
الثالثة ینتقص
ان كان خفیفاً و
هذا لا یصح اذا
اعتبرنا البدنة
فی ینتقص الوضوء
مع رقة الخائل
مسی العادة فاما
اذا كان کثیفاً فلا
تطهر فیه بحال
اعتبرنا اللذة فی
لذة من غیره
و کیف تعتبر اللذة
ولیس لها فی الحدیث
اش و لا فی الدلیل
التاسعة عشر
اذا است المرأة
فرجها قال مالک
لا وضوء فیه و اجمعه
الانی لذكره و قال
عنه غیره فیه
الوضوء و قال ابن

الترجمة
له
برضا رسول الله
صلی الله علیه و سلم
و هو رواه و اقامت
یکبار و دیگر یکبار
موزن و اقامت
قد قامت الصلوة
بیکبارت

عاریة الاحادیث	شرح سراج احمد
ابی و یلی فی انظفت	عبد الرحمن بن ابی لیلی ان عبد الله بن زید را می الاذان فی المنام بدستیکه عبد الله بن زید دید اذان را در خوابه قال شعبه
توضات وجهه	عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال انا احببنا ان احببنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لوان حیل الله بن زید
حدیثام حبیبه	را می الاذان فی المنام وهذا احسن من حدیث ابن ابی لیلی مصنف گوید و این منلو که شعیبه ذکر کرده است صحیح تر است از حدیث ابن
من مشی و کفینو	ابی لیلی چه که در حدیث ابن ابی لیلی روایت عبد الرحمن بن زید است و در حدیث شعیبه اسطه است که حدیثا اصحاب رسول الله
فرجه و هذا حام	صلی الله علیه وسلم الخ و وصف وجهه آن ذکر میکنند و عبد الرحمن بن ابی لیلی یوسف بن عبد الله بن زید
فی الرجال و النساء	ابن زید روایت ندارد و قال بعض اهل العلم الاذان متلف متلفی و الاقامة متلفی و متلفی و متلفی از اهل علم که الفاظ اذان و اقامت
وجهه لثامه تبا	برود و درود و راند و به یقول سفیان الثوری و ابن المبارک و اهل الکوفة و بان قال کشته از سفیان معبد الله بن المبارک و بان
الذی و علیه حلت	انظم سراج الامة ابو زینب کوفی رحم الله تعالی و باب ما جاء فی الترسل فی الاذان باب ست و در بیان آنچه آمده است در آیه
فی الایة اعتد الی	و ترجمه و فروخته کردن فصل کردن میان کلمات در اذان حدیثا احمد بن الحسن بن المخلی بن اسد بن یحیی و فتح عین مجاهد
فی منکر و لیس	تشدید لام ابن اسد السعفی ابو المیثم البصری برادر و زینب شربت از کبار عاشره بود گفت ابو حاتم خطا نکرد و اگر در یک حدیث در سه ثمانی
لذی و کما قد مناک	عشرة و مائتین فأت بروثنا عبد المتعوی بن نعیم الاسواری ابو سعید البصری صاحب السقاء متروک از شام بود و هو
فی الخبر اثر الموقية	صاحب السقاء و عبد النعم صاحب سقا بود یعنی خدمت نوشتانین آب میکرد و یحیی بن مسلم عن الحسن بن عطاء
عشرین قوله اذا	عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله علیه وسلم قال للبلال بدستیکه تحضرت فرود مر بلال را یا ب لال
انظفت یبید اللثا	اذا اذنت فترسل ای بلال چون اذان دهی پس فروخته کن و شتابی کن فی اذانک در اذان
وقیل و صلت الی	واذا اقامت فاحد و چون اقامت گوئی شتابی کن و تیزگو و اجعل بین اذانک
موضع لطیت و	واقامتک قدر ما یفرغ الاکل من اكله و بگردان میان اذان و اقامت مقدار آنچه
هذا لیا طین الحادی	فارغ گردد و طعام خورنده از خوردن و الشارب من شربة و فارغ گردد آب نوشنده از نوشیدن خود
و العشرین اذا	شرح ابی الطیب
المراة ذکر الرجل	باب ما جاء فی الترسل فی الاذان قول الله اذنت فترسل ای تمهل و افصل الکلمات بعضها عن بعض مکنه خفيفة
مثل ما اذا من	فی التیمیة ای اذن لا تجل یقال ترسل و لان فی کلامه مشید اذا لم یجل قول الله اذ اذنت فاحد و بگردان میان اذان و اقامت
الرجل فرجه المرأة	و تکریم و فی حذم بالذال العجمة و الیمم کلاما یعنی الاسراع ای اسرع فی النطق بها و صل بین الکلمات من غیر درج و درج و لا
الثانية والعشرون	تسکین بین ما قول الله اجعل بین اذانک و اقامتک قدر ما یفرغ الاکل من اكله و الشارب من شربة ای اجعل بینهما کما یسرع الاکل
اذا من فرجه یهیه	ان کان غیر المهر و فی مناسیر السبع الشربان کان وقت غریب من الشرب عیاً عن القلة فیوافق و ذهباً ان ینکون بینهما
فلسا شاعی في ذلك	مقدار التسیم و یکران یقال ان الاکل الشرب الاعتصام بکریة عن الفصل بین الاذان و الاقامة و لا یجوز غیره من غیره و لا یجوز
تقولون ووجهه ان	امر المؤذن ان یفصل بین الاذان و الاقامة لیدرک المصلون الجماعة و اما المغرب فستثناء
ان ذلك متصور	قوت المغدزی
المخذ بوطیة	اذا اذنت فترسل هو ترك العجالة مع الابانة و اذا اذنت فاحد و بگردان میان اذان و اقامت و تضم و تکرر
الطهارة بمسح	و یروی فاحذم بالذال العجمة و الیمم کلاما یعنی الاسراع

عائشة الخواری

شرح سراج احمد

ابن العرب رحمه الله
عنه وهذا ينبغي
على تعارض الاحكام
فاذا اصيل جديت
وحمل على ظاهرة
اوجبا لوضوء
ابدا ومن قوی
عند اصل الخبر
وضعت نصه
بطريق الاحتمالات
المتقدمة اليقال
بمحسن فبع الاحكام
بالوضوء ومن نفى
الاعادة ضعفا
اصل الخبر ولفظا
بالاحتمال الذي فيه
وميلها عرضة وز
قال يعيد ما قل دون
ما كثر بناء على ان
وجود المشقة
وعدمها وهذا
حال اهل الاجتهاد
والماثل يفتي علم
شيء واحد بالله
التوفيق الخامسة
والعشر اذا
خشي ذكره قلنا
بانتقاض الوضوء

الحمد لله الذي
جعل العلم في
الدين منتهى
القدر والفضل
على من سلك
طريقه والحمد
لله رب العالمين
والصلاة والسلام
على سيدنا محمد
الطيب الطاهر
والآل الطيبين
الطاهرين
والسلام

لنفتن جميعتين واصبعاه في اذنيه در حالیکه بر دو انگشت او در دو گوش او بودند و رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبلة
له سراج احمد و انحضرت در خيمه که بری او بود سرخ رنگ اثره قال من ادم عون گوید که گمان میکنم اباجحیفه را که گفت آن خیمه را چه مردم سرخ
ساخته بود و دختر ببلال باین یدیه بالعززه پس بیرون شد بلال برآمد از قیام پیش آنحضرت بنیزه خرد که برست و پشت خود را
بالبطا ایدین بخلا نیدان عززه را در موضع بطا و آن نام وادی است قصلى المهار رسول الله صلى الله عليه وسلم یومئذ
یدیه الکلب الحمار پس بگذارد آنحضرت نماز بسوی آن عززه در حالیکه می گذشتند پیش آنحضرت سگان و خیران و چیزی از
افاد و ریان نمانی کردند و علیه حله سراج و بر آنحضرت دو جامه بودند سرخ رنگ با زار و دراکه و حرمت دران خالص بود که
مخطوط بودند کافی با نظر الی بريق ساقیه ابو جحیفه گوید که من اکنون می بینم و نظریستم بسوی درخشدن و کوناره وی قال سفیان
نراه خبره که گفت سفیان ثوری گمان میکنم او را که آن چادری باشد جبر و بکسرهای محله و فتح موحده و را بمعنی چادری مخطوط قال
ابو عیسی حدیث ابو جحیفه حدیث حسن صحیح و علی العمل عند اهل العلم و بر آنست عمل از اهل علم مستحبون ان یدل
المؤذن اصبعیه في اذنيه في الاذان تحب یملأ انیکه در آرم مؤذن دو انگشت خود را در دو گوش خود را و آن و قال بعض
اهل العلم في الاقامة ايضا یدل اهل اصبعیه في اذنيه و گفته اند بعضی از اهل علم در حال تکبیر گفتن نیز در آرم دو انگشت خود را
در دو گوش و هو قول الاوزاعی و آن قول و را عی است و ابو جحیفه السهلی و هب السهلی و نام الی جحیفه و هب السهلی است
بضم سین محله و تخفیف و او باب ما جاء في التشویب في الفجر باب است در بیان آنچه آمده است در حق تشویب در اذان
نماز فجر و تشویب در لغت رجوع کردن و بازگشتن و مراد اینجا اعلام بعد از اعلام است که بعد از اذان گفتن باری دیگر باز اعلام
کنند و تشویب چند قسم است یکی الصلوة غیر من النوم گفتن در میان اذان فجر و آنچه در زمان آنحضرت سنت بوده همین بوده و علما
کوفی می علی الفلاح می علی الفلاح احداث کرده بود در میان اذان و اقامت و بعد از ایشان بر قومی چیزی استعاره ساخته و این
مخصوص نماز فجر است زیرا که وقت خواب کسل است بعد از آن متاخرین در همه نمازها مستحب و استحسان است و این احداث بعد
از احداث است بدعت است از امیر المؤمنین علی الحارثی آن متقول است آورده اند که ابن عمر سجاری در آمد و مؤذن را شنید که در غیر نماز
فجر تشویب کرد پس از مسجد بر آمد و گفت بیرون آئید را پیش این مرد که مبتدع است حدیثنا احمد بن
منیع نا ابو احمد الزبیری محمد بن عبد الله بن الزبیری بن عمر بن درهم الاسدی الکوفی
ثقه ثبت بود گاهی خطایم میکرد در حدیث ثوری از تاسع است در سنه ثلث و مائتین وفات کرد

شرح ابی الطیب

قوله من ادم یفتحتین و هو جمع ادیای الجمل قوله بالعززه یفتحتین اطول من العصا واقصر من
الرحم و فیها سنان کسنان الرحم الا ان سنانها فی اسفلها بخلاف الرحم فانه فی اعلاه و قيل رحم قصیر
و قيل همی مثل نصف الرحم قوله فکرمهای غرضها قوله و علیه حله سراج و هو یثوبان لا یكون ولحدا
انرا و حرا و انحوها و بريق الساق المعانیه قوله قال سفیان نراه خبره که گفته می من البرود ما کان
مخطوطا یقال بر در حد و بر در حد و علی الوصف الاضا فیه و هو ید یثوبان و هذا یدل علی ان الحلة ما کان کلها
سراج لان راوی الحديث قسرها بالخط و هو اعلم بالتفسیر من غیره باب ما جاء في التشویب في الفجر

شرح سراج احمد

عامة الاحاديث

اهل العلم في الاذان بالليل وتحقيق اختلاف كونه اذنا او جوار اذان كقنن وشب فقال بعض اهل العلم اذا اذن المؤمن بالليل احراما ليس كقنن ان بعض علماء يوم اذان ودر مؤذن وشب روايا شدان اذان ولا يعيد واعاده كقنن اذان ليس اذنا صبح وهو قول مالك وابن المبارك والشافعي واسحق وقال بعض اهل العلم اذا اذن بالليل اعاد بعض علماء كقنن ان چون اذان گفت وشب باز گوید اذان را پس از صبح و بیه يقول استغفار التوحي و همچنین است نه بام نالی حقیقه چرا که نزدی اذان پیش از وقت مکروه است و سنت او برای نماز در وقت نماز است نه پیش از وقت امام ابو یوسف گفته که اذان فجر و است پس از نصف شب اعاده او پس از صبح نیست بخلاف دیگر نماز و در حدیث ابن سلمه عن ایوب عن نافع عن ابن عمر ان اذن بلیل و روایت کرده حماد از ایوب از نافع از ابن عمر که بدستیکه بلال اذان داد و شب یک نری قامه النبی صلی الله علیه وسلم ان ینادی پس امر فرمود او را انحضرت اینک نکر اذان العبد تا و بدستیکه بیده بخواب فت کما اخرجه غیرین منصور عن ابی معاویه عن ابی سفیان السعدي عنه و ابن مرسل ضعیف است سعفی این است که من از خواب برخاسته بودم وقت را نشناختم پس باین اذان من اعتبار نکردم و این امر حضرت باین ندا عتاب بود بدلیل اذان دادن قبل از وقت این مخالف با حدیث دیگر است قال ابو عیسی هذا بخلاف غیر محفوظ این حدیث حماد ضعیف است که محفوظ نیست و الصحیح ما روی عبید الله بن عمر عن غیره و صحیح آن حدیثی است که روایت کرده عبید الله بن عمر و غیره عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم قال از نافع از ابن عمر بدستیکه انحضرت فرمود ان بلا لا یؤذن بلیل فکلو واشربوا حتی یؤذن ابن ام مکتوم و روی عبد العزیز بن ابی رزق ادع نافع ان مؤذن العجم روایت کرده عبد العزیز از نافع بدستیکه مؤذنی بود پس امر ابو سعید الخدری ان ینادی اذن بلیل فامر عمر ان یغید الاذان اذان داد و شب پس امر کرد او را عمر بن الخطاب اینک باز گوید اذان را چنانکه خارج آن کرده دارقطنی و هذا لا یصح مصنف گوید و این صحیح نیست لانه عن نافع عن عمر منقطع زیرا که شان اینست که روایت است از نافع از عمر و آن منقطع که عبد الله بن عمر در میان وی مذکور نیست و لعل حماد بن سلمه مراد هلا الحدیث و شاید که حماد بن سلمه مراد کرده باشد همین حدیث را از حدیثی که بالا مذکور شده حماد از ایوب از نافع از ابن عمر و الصحیح فی ایه عبید الله بن عمر عن غیره و اصل

شرح ابی الطیب

کله الموقیة العزیز

قوله هذا حديث غير محفوظ يعني رفعه غير محفوظ و صحیح و قفه اقول روی بودا و دیسنه عن نافع عن ابن عمر ان اذن قبل طلوع الفجر قامه النبی صلی الله علیه وسلم ان یرجع فینادی الا ان العبد نام نراد موی فرجع فنادی الا ان العبد نام قال بودا و هذا الحديث لو روه عن ایوب الاحمد بن سلمه انتهى فهذا يدل على ان الاذان قبل الفجر لا یجزي الا انه ذكر في الفتيان ايمه الحديث كعلي بن المديني و اضربه انفقوا على ان حمادا اخطأ في رفعه وان الصواب قفه على عمر بن الخطاب و هو الذي وقع له ذلك مع مؤذنه و ان حمادا انفرد برفعه قال لكن في جلد المتابع و ذكره انتهى اذا كان له متابع يرتقي الى الحسن و يحتمل به لانه في حكم المرفوع و يمكن ان يقال ان عمر رضي الله عنه امر بالاحادة كما ان النبی صلی الله علیه وسلم امر بها و قال ابن دقيق العبد لا يتحقق المتعارضان لا يتقد بران بلا لا یؤذن بلیل في سائر العام و ليس كذلك و انما كان في رمضان انتهى

خفتان تماسا
مس هذا قبل
هذا ومن آخر
ذكر هذا فان الغنية
الشك في صحه
لا حقال ان يكون
القبل ثقبه ناله
والذكر عضوا

[illegible]

عائشة الاحوذی

تكراراً ثانياً أنا
 فحل القراءتين
 كالآيتين أو الخيرة
 فيكون قوله أو المستم
 النساء يقتضي
 بعض الوضوء
 بالقبلة ومس اليد
 والجسود للجسود
 يكون قوله أو
 لاستم خبراً عن النبي
 فإن قيل ففي الصحيح
 أن عائشة أفقدت
 النبي صلى الله عليه
 ليلة فوكت يدها
 على إحدى قدميه
 وهو ساجد للحديث
 واستمر النبي صلى
 الله عليه وسلم على
 سجوده ولم يقطع
 صلاته فدل على
 أن ذلك لو وثق في
 وضوءه لم يمتثل
 أمر من أحدهما أن
 يسبها له كان على
 حائل ويكون النبي
 صلى الله عليه وسلم
 لو شقها لا شقها
 بعبادته وعندنا

الترجمة
 في قوله أو المستم
 استمر النبي صلى الله عليه وسلم
 في سجده لم يقطع
 صلاته فدل على
 أنه لو وثق في
 وضوءه لم يمتثل
 أمر من أحدهما أن
 يسبها له كان على
 حائل ويكون النبي
 صلى الله عليه وسلم
 لو شقها لا شقها
 بعبادته وعندنا

شرح سراج احمد

اللهم ارشدنا لايمه خذونا راسداً ما امان راو توفيق ده اليشان را بعلم وعمل وصلاح حال واغفر للمؤذنين
 وبنام زم مؤذنان را فقل لي تفصيلكم لوجود ايد اليشان ودين حديث تفصيل كيه امانت اذان بروگري مقصودت بلكه
 مقصود بيان حال هر يك دعاء بخير است هر يك را م قال ابو عيسى في الباب عن عائشة وسهل بن سعد وعقبة بن عامر
 وان غير صحابيه من حديث مروى شمس است چنانكه يمين جبارت اخراج كروه ابو داود وابن جبار بن سفيان بن عيينه
 الباب في يميني ارجاء اخراج كروه است حديث وراي منع اجمع كردن میان اذان امانت چنانكه گفت جابر بن عبد الله ان يكون الامام
 مؤذناً لحديث ابن عمر في قراءة الاسفيان الثوري حفص بن غياث وغير واحد عن الامش عن ابن الصالح عن ابن عمر
 عن النبي صلى الله عليه وسلم في سباطين محمد بن محمد عن الامش ورايت كروه سباطين اذ عرش قال حدثت عن ابن الصالح عن ابن عمر
 عن النبي صلى الله عليه وسلم عرق من تحت راسه ان ابن جابر بن سفيان بن عيينه عن ابن عمر في سباطين اذ عرش قال حدثت عن ابن الصالح عن ابن عمر
 عن النبي صلى الله عليه وسلم عرق من تحت راسه ان ابن جابر بن سفيان بن عيينه عن ابن عمر في سباطين اذ عرش قال حدثت عن ابن الصالح عن ابن عمر

شرح أبي الطيب

قوله اللهم ارشدنا لايمه واغفر للمؤذنين اي ارشدنا لايمه للعلو بنا تكفلوه والقيام به والخروج عن
 عهدته واغفر للمؤذنين ما عسى ان يكون منهم فيه تفریط في الامانة التي حملوها من جهة تقدير على الوقت
 او تأخير عنه سهواً وفيه اشارة الى فضيلة الامامة على الاذان لان الامام متكفل اركان الصلوة وتعهدها
 للسفارة بينهم وبين ربهم في الدعاء والمؤذن متكفل للوقت فحسب الامام خليفة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وسلو والمؤذن خليفة بلال رضي الله عنه فاين احدهما عن الآخر وايضا
 الدعاء بالمغفرة يؤذن بالتقصير بخلاف الدعاء بالارشاد ففيه ايضاً اشارة الى فضيلة الامام

قوت المغنمى

اللهم ارشدنا لايمه لانهم اذ ارشدنا بالاجراء الامور على وجهها صححت عبادتهم في نفسها واغفر للمؤذنين ما
 قصر وافيه من مراعاة الوقت بتقديم علي تأخير عنه انتهى وفي رواية لابن جابر ان ارشدنا لايمه وعفا عن المؤذنين قال
 ابن جابر ان القرب بين العفو والغفر ان العفو قد يكون من الرب جل وعلا لمن استوجب النار من عبادة قبل تقديسه اياهم
 وقد يكون بعد تقديسه اياهم الشئ اليسير فيفضل عليهم بالعفو اما من حيث يريد ان يتفضل او ايشاعة تشافع الغفران الكرا
 نفسه ولا يكون الغفران من اجل من استوجب النار الا وهو يتفضل عليهم بالكلام اياها بفضل انتهى قال في النهاية قول الامام
 اراد بالضم ان هنا اخذوا الرعاية لاضمان الغفلة لان يحفظ على القوم صلاتهم قبل صلوة المقربين في عهدته وصحة مقربة
 صلاتهم فهو كما المتكفل لصحة صلاتهم وقوله المؤذن مؤمن من القوم الذين يغفون له في الدنيا ما فعلوا ايقال وتتم الجمل فهو مؤمن
 يعني المؤذن امين الناس على صلاتهم وصياهم قال ابن سبيل الناس في معنى ضمان الامة او جوارح انهم ضمانا على عدي من
 الاسرار بالقراءة والذكر الثاني ان المراد ضمان الدعاء ان يعوبه القوم ولا يخص نفسه الثالث انه يحتمل ضمان القيام
 القراءة عن المسبوق اما امانة المؤذنين فقيل لانهم امناء على مولات الصلوة وقيل امناء على جرح الناس لانهم يشرفون على
 المواضع العالية وقيل امناء في تبرعهم بالاذان في اذان ابن حبان من حديث ابن عمر خصلتان معلقتان عن ائمة المؤذنين المسلمين
 صلاتهم وصياهم في حديث ابن عمر في حديث ابن حبان من حديث ابن عمر خصلتان معلقتان عن ائمة المؤذنين المسلمين
 صلاتهم وصياهم في حديث ابن عمر في حديث ابن حبان من حديث ابن عمر خصلتان معلقتان عن ائمة المؤذنين المسلمين

عاشية الاحاديث	شرح سراج احمد
ابن مسعود قال	وهم صحيح وهم غريب كطريق متدودة مروى كشيء نمت لا تغرقه الامن حادش الليث بن سعد عن حكيم بن عبد الله
سالى النبي صلى الله عليه وسلم فاني	ابن قيس باب مائة ايضا باب ست از جلد باب سابق نیز حدثنا محمد بن سهل بن عسكر البغدادي يزيل ينفذ
اداو لك قلت	ثقة از حادي عشره بود و ابراهيم بن يعقوب بن اسحق الجوزجاني بنضم جيم اولي وزا جيم نزيل مشق ثقة حافظ از حادي عشره
نبيذ قال مرة	بود در سنه تسع و خمسين و مائتين وفات كرد قالنا على بن عياش تحتية و محبة الكافي الحصري ثقة ثبت از تسعة بود در سنه
طيبة وما طهرها	تسع عشر و مائتين وفات كردنا شعيب بن ابى حمزة الاسوي و نام پدر وی دينار البولشتر الحصري ثقة عابد از سابعة بود در سنه
فتوضا من ضعيف	اثنين و سبعين و مائة وفات كردنا محمد بن عبد الله بن الهدير عن جابر بن عبد الله قال قال رسول
الاسناد اختلف	الله صلى الله عليه وسلم من قال حين يسمع النداء فربوكم كيكم بغير تكليم شديك اذان الله رب هذه
الرواية في هذا	الندوة القائمة و در روايت بقي اللهم الى اسالك بحق هذه الدعوة التامة آمده است مراد بدعوت التامة دعوت توحيد است
الحديث فتمهم	كه از منقصة شرك منزلة است و از تفي و تبدل محفوظ و تا روز نشور باقي است و بحقيقت اتم اقوال قاله الله محمد رسول الله
من رده وهو	است كه جامع تمامي سعادات دنيا و آخرت است و الصلوة القائمة اشارت است بمضمون حتى على الصلوة و اگر از صلوة
البخاري ومسلم	دعاه او دارند و از قائمه دائمه پس اين بيان تأكيد دعوت تامة باشد ان محمد الوسيلة و الفضيلة به محمد و الوسيلة و
ومهم من رده	فضيلت يعني رتبة و درجه زياده بر همه خلق و ابعداه مقام محمود ابراهيم و استلذه كن محمد و در مقام محمود كه ستوده شود صاحب
وهو ابو داود	وي نزيلان همه و شك بر بند بروي تمامي خلافت و ان مقام قرب و شفاعت است كه تمام عالميان حيران و سرگردان
الترمذي وقال	باشند و بچس از انبيا و رسل از حيث و در شرف دم نتوانند زديس آنحضرت در سار پرده عزت و رايد و در
يحيى بن معين	حديث آمده است كه پروردگار تعالى حمدي آنحضرت تسليم فرمايد كه چون بان حمد
ابو فراس هو ثقة	حق تعالى بستايد و بر رحمت مفتوح گردد و مقام محمود عبارت از اين مقام است كه در حشر باشد
راشد بن كيسان	شرح الى الطيب
العبيد الكوفي وقال	باب منه قوله الدعوة التامة اي الكاملة الفاضلة وصفها بالتامة لانها ذكر الله تعالى عز وجل
الترمذي ابو يزيد	يدعي بها الى عبادته و هذه الاشياء وما والاها هي التي تستحق صفة الكمال و التام و ما سوى ذلك من امور
فيجوز ان قال غيره	الذي يابعرض لنقص الفساد و يحتمل انه وصف بالقام لكونها حممية عن التميز و قيل التامة في الزام الجملة
ابو زيد مولى عمر	و ايجاب الاجابة و المسارعة الى الدعوة اليه قوله و الصلوة القائمة اي الدائمة لا تغيروها حلة ولا ينسحبها نسبة قوله
ابن حريث مري	الوسيلة اي المنزلة الرفيعة و المرتبة المنبذة و الفضيلة الزيادة المطلقة و المرتبة الغير المنتهية و المقام المحمود مقام الشفاعة
عنه راشد بن	قوت المعتزلي
كيسان ابو فراس	الدعوة التامة بفتح الدال الاذان سميت بذلك لكمالها و عظم موقعها و الصلوة القائمة اي التي مستقيمة
وروي عن ابى فراس	اي تقام و تحضر و ابعداه مقام محمود اقال ابن سيد الناس كذا و در منكر اجاكية للفظ القرآن عسى ان يعثرك
الثوري و هلى بن	سرافك مقام محمود اوقال كذا فظ ابن حجر نصبه على الظرفية اي ابعداه يوم القيامة فاقمه
عباس جعفر	مقام ما او ضمن ابعداه معنى اقمه او على انه مفعول به و معنى
	ابعداه اعطه او على الحلية اي ابعداه ذام مقام

الحمد لله الذي جعل
العلم نوراً يضيء
القلوب ويهدي
السبل

شرح مساجد احمد

حاشی است حسن از حدیث دیگر صحابه و قد مر که ابو اسحق الوصلی عن بکر بن ابی مرجم عن انس عن النبی صلی الله علیه و آله مثل هذا یعنی این حدیث از انس به دو طریق مروی گشته است یکی از راه ابی اسحق و دیگر از راه زید الصمی تمام شد احوال آنکه
 اذان و بعضی احادیث که در باب اذان آمده اند ذکر کرده میشود و خرج الخطیب عن مقتل بن یسار ان الله تبارک و تعالی لا یاذن شیئاً
 من اهل الارض الا الاذان المؤمنین و الصوت الحسن بالقرآن و اخرج الطبرانی فی الاوسط عن جابر ان المؤمنین و الملبیین یخرجون
 من قلوبهم یؤذنون المؤمنین و یابی الملبی اخرج ابن ابی شیبہ عن یحیی ایمر و الاذان و لا یبتدروا الامامة اخرج الحاكم فی المستدرج
 و الدیلمی فی الفردوس عن انس اذا اخذ المؤمنون فی اذانهم وضع الرب تعالی یدیه فوق راسه فلا یزال كذلك حتی ینصرف
 من اذانهم و انه لیقر له مدی صوته فاذا فرغ قال الرب صدق عبدي و شهدت بشهادة الحق فابشر و طبرانی از انس
 اخرج جرکه که اذان فی قریة استنزل الله تعالی من عذابه ذلک الیوم و اخرج مسلم و ابن ماجه و احمد عن معاویة قال المؤمنون
 اطول الناس عناقاً یوم القيمة و اخرج ابوامیة الطرسوسی فی مسنده و ابن عدی عن ابن عمر ان اهل السماء لا یسمعون شیئاً من
 اهل الارض الا الاذان و اخرج البیهقی عن ثوبان بن حافط علی الاذان سنه و حجت له المجتهد اخرج ابن ابی شیبہ عن الحسن البصری قال
 اهل الصلوة و الحسنة من المؤمنین اول من یکسب یوم القيمة و اخرج عبد الله بن زبیر عن ابن مسعود قال ما احب ان یتؤذنکم علیکم
 و اخرج سعید بن منصور عن عمر بن محمد بن زید بن عبد الله بن عمر عن حدیثه قال کان علی یؤذن بالکوفه و یتقیم ویصلی بالناس یا رب
 کل جاعفی کوفرض الله علی عبادک من الصلوات بابت در بیان آنچه آمده است که چه مقدار فرض کرده بود الله تعالی بر هر کس
 خود از نماز و در شب معراج صلواتنا محمد بن یحیی فاعبداللہ بن زبیر قال ما سمع عن الزهري عن انس بن مالك قال فُرضت
 علی النبی صلی الله علیه و سلم لیلۃ اسری به الصلوة خمسين گفت انس بن مالک فرض کرده شد بر آنحضرت در
 شب معراج پنجاه نماز تا ثبوت نقصت پس گم کرده شد نماز سوال آنحضرت بکم کردن تعلیم موسی علیه السلام حتی جعلت خمسا
 تا آنکه گردانیده شد نماز آن قرار یافت بر پنج تن خودی پیوسته اند کرده شد آنحضرت یا محمد لانه لا یبدل القول لدی
 ای محمد بد رستیکه شان اینست که تبدیل کرده نمی شود قولی که نزد من است نوشته نشده و تغییر در آن نخواهد شد

شرح إلى الطبيب

باب ما جاء في كفر من كفر بالله على عبادته من الصلوات **قوله** **فرضت** **عليه** **النبي** **صلى الله عليه وسلم** **وفرض** **الصلوة** **عليه** **صلى الله عليه وسلم** **يستلزم** **الفرض** **على** **امتة** **بالعكس** **لا** **يأبى** **استثنى** **من** **خصائصة** **به** **يجاب** **عما** **وجر** **فرض** **الله** **على** **امتى** **خمسين** **صلوة** **قوله** **لا** **يبدل** **القول** **لدى** **اي** **لا** **يبدل** **مساواة** **لثواب** **الخمس** **ثواب** **الخمس** **او** **لا** **يزاد** **على** **خمس** **صلوات** **لا** **ينقص** **عنها** **الشيء** **ضعف** **بعض** **الفضلاء** **هذا** **التوجيه** **لان** **موسى** **صلوات** **الله** **وسلامه** **عليه** **قال** **له** **صلى الله عليه وسلم** **بعد** **هذا** **القول**

فتوح العبدی

مختلف في رفعه ووقفه وموقوفه عندهم أصح ممن وقفه عن سفیان
بن مهران فمأصنه التومذی اولى لانه اضر من المختلف
فيه واستشهد بما لم يختلف فيه لان الاستشهاد لا يثبت
بمختلف فيه انتهى وتبريد بموجب هذه وراعه

عائشة الاحمدي

قال ابن غيلاق
 عن ابن مسعود
 ويقال ابن ابا قحافة
 كان نباذا بالكوفة
 وكان اصل هذا
 الحديث ان النبي
 صلى الله عليه وسلم
 قال ابن مسعود
 ما في داود ما قال
 نبذ قال في تحريمه
 وماء طهر مرفاد
 هو فيه فاختاره
 فتوضأ بيمينه
 سلعته وقال لا
 علي بن زيد وابن
 يزيد ضعيف
 فلان بن غيلاق
 قيل اسمه عمرو
 قيل عبد الله بن
 عمر بن غيلاق هو
 مجهول وقد روى
 اصح من هؤلاء
 النبي صلى الله عليه وسلم
 لو يكن معه
 ابن مسعود لكان
 ابن مسعود
 مع القولان
 لا يصح في بعض

[illegible]

شرح سراج احمد

وإن لك بولاً الحسن حسين وبدر ستيك مرارست ثواب من يقابل ابن بيچ نماز بجاه را وفي الباب عن عبادة بن الصامت كما
اخرجه الكاظمي وادود والنسائي وابن ابي عمير وابن حبان الحاكم وطحا بن عبد الله كاز عشرة مائة وادوا في قيادة الانصارى بول
النفارى وما لك بن جعصعة وابى سعيلا الخدرى قال ابو عيسى حديث انس بن مالك حديث حسن صحيح غريب كفت مصنف
انس بن مالك حديث حسن صحيح غريب كفت مصنف باب ما جاء في فضل الصلوات الحسن ابي ربيان فضيلت نماز ما يبيح
حادثا على بن حنبل السمعيلى بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال الصلوات الخمس يتركها من تركها كفر كذا رواه ابن الجوزى وكنز الدارين وكنز العمال وكنز
معه آيت وكفارات لما بينهن دو كفت وادود شيزه كند وكنان صغارست مران كنانان را كه ميان اين كنانان

شرح الی الطیب

وأما مقتضى دلائل الحديث في الخبرين المرجع بربك بالتخفيف فاعتذر صلى الله عليه وسلم عند ذلك بالاستحياء
 فلو كان المراد بهذا القولان العذر لا ينتسب لما كان الاعتذار بالاستحياء كثير معني وعلى هذا لا ينافي في الحديث القول
 وجوب الوتر انتهى أقول ويمكن أن يجاب عنه بأنه ليس الخبران التصريح بأنه صلى الله عليه وسلم أخبر موسى علي نبينا
 عليه السلام بأنه قال تعالى لا يدل القول لذلك يقال أنه لو كان معناه ذلك لم يكن للأمر بالرجعة معنى ولم يكن
 الاعتذار كثير فائدة فنقول على تقدير أنه صلى الله عليه وسلم ذكره أو لأحد من التبديل فاعتذر له بالاستحياء
 ولو يجب بعدم التبديل بل بالاستحياء لأن كثرة الرجعة تقتضي الاستحياء ولو قطع النظر عن عدم التبديل
 لأنه قد كره صلى الله عليه وسلم في الجواب اقل ما يكفي به في الجواب لم يذكر الزيادة العالية وفيه ملاحظة في الجواب مع
 سيدنا موسى عليه السلام ولو قال ان الله تعالى قال لا يدل القول لكان في الجواب شدة فلا يريد ما ذكره بقوله
 ما كان للاعتذار ما لله أعلم بالحقائق **قوله** وان لك بهذا الخمس خمسين أي بهذا الخمس نجس الفعل
 خمسين صلوة بحسب الثواب قال الله تعالى من جاء بها الحسنة فله عشر مثلاً لها واستدل به على عدم قرينة
 ما نزل على الخمس كالوتر وفيهم من هذا الحديث جواز النسخ قبل التبليغ فاشكل لأن كل العلماء متفقون على
 أن النسخ قبله لا يتصور نعم هو نسخ بالنسبة إلى النبي صلى الله عليه وسلم لأنه كلف بذلك قطعاً أو نسخ بعد ان بلغه قيل
 ان يفعل والنسخ في حقه صحيح التصور وفيه اظهر شرفه العلي صلى الله عليه وسلم ومكانته عند الله من القرب حيث
 نسخ بالتيار أنه اكثر ما بقي **باب** وأما في فضل الصلوات الخمس **قوله** الصلوات الخمس والجمعة
 إلى الجمعة أي بعض صلوات الخمس إلى بعض صلوات إلى خمس صلوات لما ورد ان كل صلوة إلى صلوة
 مكفرة والى في قوله إلى الجمعة متعلقة بالمصدر أي منهية إلى الجمعة ومنظمة وهو الاظهر

قوت المغنڈی

صلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كما رأت لما بين من عالم يغش الكبار قال لنوى معناه ان الذنوب كلها تغفر
الا الكبائر فانها لا تغفر وليس المراد ان الذنوب تغفر والوتمكن كبيرة فان كانت لا يغفر شيء من الصغائر فان
هذا وان كان محتملا لكن سياق الاحاديث ما ياباه قال وقد يقال ان ذلك الموضوع فماذا لك الصلوة واذا كثرت

عارضۃ الاحوی

واستوقفه ونفذ
 النبي صلى الله عليه
 وسلم اليهم حتى عاد
 اليه وقد مره
 ابو داود فقال في
 عن زيدا وابنه
 الاحكام في مسائل
 الأولى لا يخلوأما
 ان يكون النبي
 بمأبذات فيه
 تمرات ليحلوغير
 لوزة ونقى سياحه
 او يكون مطبوخا
 قاما الأولى في
 مسألة الماء المغير
 بالشئ الطاهر اذا
 خالطه والخالطة
 لها على ثلاثة اقسام
 ضرب يوافق في
 صفتيه معا
 الطاهرة والتغير
 فاذا خالطه فغيره
 وليس له شئ
 لانه موافق له
 وضرب يخالفه
 في صفتيه جميعا
 وهي الطاهرة والتغير
 الخاسرة فاذا خالطه

[illegible]

شرح سراج احمد

عائشة الاحوذی

كروه باشد از جهت قول حق تعالی که ان الحسنات نيز من السيئات فالو يغش الكبائر اما سيكده تركيب كبريائه باشد و چون تركيب كبريائه كذا گمان را بنور شد و در و اميت مسلم و رمضان الى رمضان زياده آمده است يعني گناه كبريه پوشيده و خشيده نميشود مگر توبه و اما صغائر خشيده ميشوند اگر حق عبادان متعلق نباشد و گفته اند که بعد از عفو صغائر چون اين اعمال مکرر و موجب تخفيف در کبائر شود و اگر از گناهان كبريه و صغيره پنج ندارد و موجب دفع درجات گردد اگر گوئيد که چون صغائر همه باز نايي يوسيه کفر شوند يراي جمعه چه مانده و چون بچهار کفر گشتند در رمضان كفارت چه پييز گردد و جوابش آنکه اولاً آنست که اين اعمال همه مکفر اند و صلاحيت آن دارند اگر از يکي نشد از ديگري ميشود مثلاً اگر يکي در نماز تقصير کرد و جمعه مکفر گردد و اگر در جمعه ياد پر و دو تقصير کرد در رمضان مکفر ميگردد و اگر همه جمع شوند مجموع مکفر گردد و باعث زيارت تکفير و توبه شود و بر مثال چرخها استند و فروخته شده که هر يکي در روشن کردن خانه کفايت ندارد و في الباب عن جابر خا نکه اخراج آن کرده مسلم و احمد و انس چنانکه اخراج آن کرده يهقي و شعبه الايمان و حنظلة الاسيدى اجزم حمزه و فتح سين مملع بن الربيع الكاتب چنانکه اخراج آن کرده احمد و طبراني و ابو نعيم و يهقي و از ديگر صحابه نيز مروی گشته است چنانکه بخاري و مسلم و نسائي و ابن حبان از عثمان اخراج کرده اند قال ابو عيسى حديث ابن عمر بن الخطاب حديث حسن صحيح يا ايها المجاع في فضل الجماعة

فغيره سلسله الصفتين
جميعاً اللتين تخاف
فيهما وضرب من
في احدى الصفتين
وهي التطهير وبقية
في الصفة الاخرى
وهي الطهارة فاذا
خالطه فغيره
لوييلته الاما
خالقه فيه وده
قال الشافعي وقال
ابو حنيفة يتوضأ

شرح ابوالطيب

قول ما يغش الكبائر الكفاية لما غل وفضل الكبائر ما لم يقصد صاحب الصلوات الكبائر ولم ياشرها ولم يرتكبها او برغمها
ما لم يخطئ الكبائر او على بناء المفعول و رفع الكبائر و الحاصل ان الصلوات مكفرات لجميع الذنوب ما لم يرتكبها جميعاً
الكبائر و اذا ارتكبها لم تكن مكفرة لها بل تكون مكفرة لما سواها و تبقى عليه الكبائر و ما قاله النووي في التوضيحي في التحصيل من ان معناه
ان هذا اذا اجتنب المصلى الكبائر حتى لو اذاعها لم يغفر له شيء مما بينهن قال تعالى ان تخطئوا كبائر او تاتمهمون هذه تكفر عنكم
سيئاتكم فضعيف بل منسوب الى المعتزلة كما في شرح العقائد الصحيح ما قاله النووي ان معناه ان ما بينهن من الذنوب
كلها مغفورة الا الكبائر فانها لا يكفرها التوبة او فضل الله تعالى هذا هو مدعي اهل السنة و الجماعة انتهى وقد قال القاضي صاحب
ما في الاحاديث من تكفير الصغائر فقط هو مدعي اهل السنة فان الكبائر لا يكفرها الا التوبة و حجة الله تعالى و الجماعة و فضل الجماعة

به الا ان يكون
مطبوخا كالماء قالا
في غيرهم الى حد لا
والمعول في المسألة
على ظاهر القرآن
فان الله تعالى
قال وانزلنا من
السماء ماء طهورا
والماء يكون في
تصفيته ولونه
وطعمه فاذا خرج
عن احدها لم يكن
ماء فان قيل فاذا
تغير بقرارة و ما
لا ينفك عنه قلم
يجوز الوضوء به

قوت المغتذي

الصلوة فماذا يكفر الجماعات ثم ضاع ذلك صوم عرفة و عاشوراء و موافقة تامين الملائكة قال الجواب
ما اجاب به العلماء ان كل واحد من هذه المذكورات صالح للتكفير فان جحد ما يكفر من الصغائر ككثرة وان
لو صادف صغيرة ولا كثيرة كتبت به حسنة رفعت به درجات ان صادف كبيرة او كبائر ولم يصادف صغيرة
رجوان يخفف من الكبائر انتهى قال ابن سبيل الناس في قول النووي رجوان يخفف من الكبائر
نظر من وجهين الاول ان تكفير الذنوب والثواب المتروك على الطاعات امر توقيفي ليس للنظر فيه مجال
الثاني ان النص الواضح باجتناب الكبائر و لا يرد له والذي نقله المحققون ان الكبائر لا يكفرها الا التوبة وقال
القرطبي وغيره من المتأخرين لا يحد في ان يكون بعض الاشخاص يكفر بذلك الكبائر والصغائر بحسب ما يحضره من
الاخلاص ويرد عنه من الاحسان والا حاد و ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء

الماء يكون في
تصفيته ولونه
وطعمه فاذا خرج
عن احدها لم يكن
ماء فان قيل فاذا
تغير بقرارة و ما
لا ينفك عنه قلم
يجوز الوضوء به

عاصفة الاحوذی	شرح سراج احمد
<p>وقد تغير عن صفة للمائة قلنا قاعدة الشريعة ان ما لا ينفك عنه لا يساوى ما يمكن الانفكاك عنه و ذلك كثير في الامور ومنه الكبر والما كان المرء يمكنه الانفكاك عنها اثبت في عالمته فاذا وجد تسمته والصفا ولما كان المرء لا يمكنه الانفكاك مغاله توثر في حاله اذا وجد منه الثانية فان كان النبي مطبوعا مشددا فلا خلاف بين الامة انه لا يجوز الوضوء به حتى جاز من ابي حنيفة فروى عنه فيه ثلاثة اقوال الاول انه لا يتوضأ به الثاني انه يتوضأ به ويتيمم قاله محمد بن ابي كاه</p>	<p>باب ست در بیان چیزی که آمده است در فضیلت جماعت و اگر در نماز همراه مردم حد ثناها در شاعبد که عن عیسی الله بن عمر بن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الجماعة تفضل على صلوة الرجل وحده فمروا بخضرت نمازی که جماعت بگذازد و زیادتى میکند در ثواب نمازی که تنها بگذارد و می بسبع و عشرين درجه است و پایه و درین ریشاید و پنج و عشرين است شاید که نخست بست پنج و شش از آن زیاده کرده شد تفضلا و انما ما و نیز اختلاف است بتفاوت حال صلوة مصلی است و هفت درجه است بست پنج در ستره و بعضی گفته اند که در ذکر کثیر و قلیل منافاتی نیست از جهت وجود قلیل در ضمن کثیر و اختلاف است در آنکه این فضیلت مخصوص جماعت است یا عام است و بعضی گفته اند که مخصوص بجماعت در ستره است بر هر تقدیر علم تخصیص حد و کمال بعلم شارح است که جزو تحقیق بر آن اطلاع نیست و فی الباب عن عبد الله بن مسعود چنانکه اخراج آن کرده سلم و ابی بن کعب چنانکه اخراج آن کرده ابو داود و نسائی و معاذ بن جبل و یحیی الحمدی چنانکه اخراج آن کرده طبرانی و ابی هريرة چنانکه اخراج آن کرده مسلم و احمد و انس بن مالک چنانکه اخراج آن کرده یحیی قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح و هکذا ترمذی نافع عن ابن عمر عن النبی صلى الله عليه وسلم انه قال و یحیی بن روایت کرده نافع از عبد الله بن عمر از حضرت که بزرگوار است فرمود تفضل صلوة الجماعة على صلوة الرجل وحده بسبع و عشرين درجه یعنی در روایت ابن عمر فضیلت نماز جماعت سبع و عشرين درجه آمده است و عامه من روى عن النبی صلى الله عليه وسلم و اکثر کسی که روایت کرده از حضرت انما قالوا اجزاین است که گفته اند نفس عشرين لا این عمر و عبد الله بن عمر که سبع و عشرين گفته فانه قال ابن عمر بنی که ابن عمر سبع و عشرين گفته است حد ثنا اسحق بن موسی الانصاری ثمانية فاما لك عن ابن</p>
شرح الطییب	شرح الطییب
<p>قول بسبع و عشرين درجه المراد بها الصلوة فتكون صلوة الجماعة بمثابة سبع و عشرين صلوة كذا دل عليه الفاظ الحديث و رجحه ابن سيد الناس قوله و عامه من روى عن النبی صلى الله عليه وسلم انما قالوا خمس عشرين الا ابن عمر انه اقول في الخبر سلم على ابي سعيد الخدري و ابی هريرة خمس عشرين و انقروا مسلم عن عمر لا اقول بمخمس عشرين بخلاف ما في انساب عن عائشة فروا صلوة الجماعة تزيد على صلوة الفرد خمسا و عشرين قال القسطلاني اتفق الجميع على خمس عشرين سوى رواية ابن فقال ربع و خمس على الشاك فلا اثر للشك فرجعت كلها الى الخمس او السبع انتهى و اجمع بينهم من ثلثة اوجه احدها انه لا منافاة بين معاذ كذا القليل لا ينبغي الكثير و مفهوم العدد باطل عند جمهور الاصوليين و الثاني ان يكون اخيرا و لا بالقليل فوالله اعلم الله تعالى بزيادة الفضل فاخبر بها الثالث انه يختلف باختلاف المصلين و الصلوة فيكون لبعضهم خمس و عشرون و لبعضهم سبع و عشرين بحسب حال الصلوة و محافلته على هيأتها و خشوعها و كثرة جماعاتها و فضلهم و شرف البقعة و نحو ذلك فهذه هي الاجوبة المعتمدة و قيل ان الدرجة غير النجس و هذا غلط</p>	<p>قول بسبع و عشرين درجه المراد بها الصلوة فتكون صلوة الجماعة بمثابة سبع و عشرين صلوة كذا دل عليه الفاظ الحديث و رجحه ابن سيد الناس قوله و عامه من روى عن النبی صلى الله عليه وسلم انما قالوا خمس عشرين الا ابن عمر انه اقول في الخبر سلم على ابي سعيد الخدري و ابی هريرة خمس عشرين و انقروا مسلم عن عمر لا اقول بمخمس عشرين بخلاف ما في انساب عن عائشة فروا صلوة الجماعة تزيد على صلوة الفرد خمسا و عشرين قال القسطلاني اتفق الجميع على خمس عشرين سوى رواية ابن فقال ربع و خمس على الشاك فلا اثر للشك فرجعت كلها الى الخمس او السبع انتهى و اجمع بينهم من ثلثة اوجه احدها انه لا منافاة بين بين معاذ كذا القليل لا ينبغي الكثير و مفهوم العدد باطل عند جمهور الاصوليين و الثاني ان يكون اخيرا و لا بالقليل فوالله اعلم الله تعالى بزيادة الفضل فاخبر بها الثالث انه يختلف باختلاف المصلين و الصلوة فيكون لبعضهم خمس و عشرون و لبعضهم سبع و عشرين بحسب حال الصلوة و محافلته على هيأتها و خشوعها و كثرة جماعاتها و فضلهم و شرف البقعة و نحو ذلك فهذه هي الاجوبة المعتمدة و قيل ان الدرجة غير النجس و هذا غلط</p>
قوت المغنزی	قوت المغنزی
<p>صلوة الجماعة تفضل على صلوة الرجل وحده بسبع و عشرين درجه المراد بها الصلوة فتكون صلوة الجماعة بمثابة سبع و عشرين صلوة كذا دل عليه</p>	<p>صلوة الجماعة تفضل على صلوة الرجل وحده بسبع و عشرين درجه المراد بها الصلوة فتكون صلوة الجماعة بمثابة سبع و عشرين صلوة كذا دل عليه</p>

الحسين بن علي

سید محمد حسن قزوینی

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِكْرًا لِّعِبَادِنَا

وہی ہے جس نے ان کو

پیش روئی کی خدمت میں

وہی ہے جس نے انہیں اپنی امت میں سے

فلا

کتابخانه اسلامیہ
کراچی

طرح از دوست عزیز

وَاللّٰهُ

هو

البيان
البيان

فقد است

وذلك

والنظام
شعاع

دینا فہم

العلماء
الآن

من

ملاحظة

شرح سراج احمد

[illegible]

شرح الطيب

قوله خير صفوف الرجال أولها وآخرها ومنهم من النساء
وبعدهم من الأمام والمراد بالخير كثرة الثواب فإن الصف الأول أعلم بحال الأمام فيكون متابعاً له الأكثر وثوابه
أوفر **قوله** وخير صفوف النساء آخرها وآخرها والمراد بالآخر ما هو الأول فليبعد عن من الرجال وأما الثاني فلغيره
من الرجال وقال ابن مالك لأن مرتبة النساء متأخرة عن مرتبة الذكر فيكون آخر الصفوف البقية يترتب
وقال الطيبي الرجال مأمورون بالتقدم فمن كان أكثر تقدماً فهو أشد تعظيماً لاهل الشرع فيحصل له
من الفضيلة ما لا يحصل لغيره وأما النساء فمأمورات بالاحتجاب قلت بل بالتأخر الخبر المشهور
آخرهن من الله تعالى فلهذا كثر من اللاتي تكن في الصف الأخير والله بعض الشراح وقال المصنف في
ذلك لأن الصف الأول من صفوف الرجال مختص بكمال الأوصاف ومختص بكمال الضبط عن الأمام
والأقدام عليه والتبليغ عنه وكل ذلك معبر ومقتضى النساء فاقضى في ذلك تأخيرهن يعني فكان آخر الصفوف
أولى لهن وأما الصف الأول من صفوف النساء فأنما كان شر من آخرها لما فيه من مقاربات
اقتناس الرجال للنساء فنقل بحجتي أن تشوش المرأة على الرجل والرجل على المرأة

توت المسمى

خير صفوة الرجال والوجاهة قال ابن سبيل الناس يعني اكثرها اجرا وشرها اخرها يعني اقلها اجرا وكذا المعنى في صفوة
النساء وانما كان ذلك لان الصفوة الاول من صفوة الرجال مختص بكمال الاوصاف ومختص بكمال النسبة على ما علم
والاعتدال به والتبليغ عنه وكل ذلك مع انهم في النساء غاقت في ذلك تاخيرهن وآباء الصفوة الاول من صفوة
النساء وانما كان شر من اخرها لما فيه من مقاربة انفس الرجال للنساء فقد بينا ان تشوش المرأة على الرجل
والرجل على المرأة وهذا القول في تفضيل المتقدي في حق الرجال على اطلاقه وآما القول في صفوة النساء فليس
على طائفة وانما هو حيث يمكن مع الرجال فانما صفوة النساء اذا لم يكن مع رجال واولاخيرها كالقول فيها
كالقول في صفوة الرجال سواء اتى وقال القاضى عياض في معنى قوله وشر صفوة الرجال اخرها
قل يكون ساءا شر الخالفة ام لا فيها وتحد يرا من فعل المتأقنين بتاخيرهم عنه وعن سماع ما ياتي به

شرح منہاج احمد

عن جابر بن سمره چنانکه اخراج آن کرده امام احمد و مسلم و ابوداود و نسائی و ابن ماجه بعبارت الاتصافون كما تصفون الملائكة عند ربهم يتخون الصفوف الاول و يتراصون في الصف و ابن عباس اخراج آن کرده بطرانی بلفظ خير صفوف الرجال اولها و خير صفوف النساء اخرها و اولها و ابی سعید الخدری و ابی بن کعب اخراج آن کرده حاکم و عاصم ثانی اخراج آن کرده ابوداود بلفظ لا يزال قوم يتأخرون عن الصف الاول حتى يؤخرهم الله في النار و العرياض بن سارية اخراج آن کرده نسائی و ابن ابی شیبه بلفظ كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي على الصف الاول المتقدم ثلثا و على الثاني واحدة و انس اخراج آن کرده ابوداود و نسائی و احمد و ابن حبان و ابن خزيمة و ضياء و ازديک صحابه نیز مروي گشته است چنانکه اخراج کرده امام احمد و نسائی و ضياء و ابوداود و طبرانی در اوسط از برابالفاظ مختلفه و طبرانی و حاکم از ابن سعود و ابوالشیخ از ابی هريره و عبد الرزاق از زيد بن اسلم مرفوع و از عثمان بن عفان موقوف و ابن ماجه از عبد الرحمن بن عوف و طبرانی از نعمان بن بشير و بزار از جابر و احمد و طبرانی از سمرة و طبرانی از واثله بن الاسقع و ابوالشیخ از ابن عمر و بزار از ابی حنيفة و ابن ابی شیبه از عروه بن الزبير مرسل و ابن نصر از راشد بن سعید مرسل قال ابو عيسى حديث ابی هريرة حديث حسن صحيح و قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يستغفر للصف الاول ثلثا و للثاني مرة و بتحقيق روایت کرده شده است از آنحضرت باین عبارت مذکوره معنی عبارت آن است که بدرستی که آنحضرت بگوید که طلب مغفرت و آمرزش میخواهد برای صف اول سیدار و برای صف ثانی یکبار چنانکه اخراج آن کرده نسائی و ابن ابی شیبه از عرياض بن سارية و قال النبي صلى الله عليه وسلم في يومه فرسود و آنحضرت و این حدیث دیگرست در فضیلت صف اول و ان الناس يعلمون ما في السماء و الصف الاول اگر بدرستی که مردم بدانند آنچه ثواب است از آن گفتن

شرح أبي الطيب

قوله وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم بصيغة المجهول إشارة الى التضعيف فيفيد ضعف الحديث لكن روى النساء عن العرياض بن ساعرية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي على الصف الاول ثلثة وعلى الثاني واحدة قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم بصيغة جرد فتفيد صحة الحديث قوله ما في النداء والصف الاول يعنى من الثواب الفضل وباعتباره افرغ ضمير عليه فلا يراد انه ينبغي ان يقول عليهما

قوت المغزی

لوان الناس يعلمون ما في التلذذ والصف الاول ثم الجحد الا ان يستهموا عليه اقر الضمير مع عودة الى التثنية لانه
على معنى ذلك انوار كمال فريفة فيها خطوط من سواد ويلق كانه في الجحد توليع الحق والاسمها م الاقتراح وقيل
الترضى بالسمها قال ابن سيد الناس اختلفوا هل المراد بالتلذذ هذا التلذذ للجمعة فقط اولها واخيرا والى الاول
ذهب الداودي والى الثاني ذهب الجمهور لتسئون صفو قلوبكم وليخالفن الله بين وجوهكم
قال في النوايسية سيريل ان كالا منهم يصرف وجهه
عن الآخر ويوقع بينهم التباغض فان اقبال الوجه على الوجه من اشرا المودة و
الافسة وقيل اراد بها تحويلها الى الادبار وقيل تغيير صورها الى صور اخرى

عارضۃ الاحموزی

وتكثر مسائلهم
 الحديث المختلف
 فيه وما تضمن
 من الفاظه فيه
 عشر مسائل الأولى
 النظر في الكلب هل هو
 طاهر أو نجس فقال
 الشافعي أبو حنيفة
 هو نجس وإن كرنا
 فخر الإسلام في البلد
 عن جمال الإسلام
 أن أبا العيص ^{رضي الله عنه} أخرجه
 من أمانة الحنفية
 ذكر عن أبو حنيفة
 أن الكلب ^{إذا} نجس
 قال أحمد وأبو ثور
 أبو عبيد ^{رضي الله عنه} مسحون
 ذكره القاضي ^{رضي الله عنه}
 عنه وشك ابن
 الماجشون غيره
 وقال مالك هو
 طاهر وكذلك سائر
 الحيوان دليل الطهارة
 الحيوان فذلك أن
 الشاة تكون حية
 فتكون طاهرة فإذا
 ماتت كانت نجسة
 فإذا ذكيت طاهرة

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

والتبليغ لا يخلو

شرح سراج احمد

ياستندوا زخاوند بلوغ وعقل حد ثمانين عن علي بن ابي حمزة عن ابي زيد بن ربيع قال قال الله تعالى عن ابى معشر عن ابي اسير
 عن علقمة عن عبد الله بن النعمان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال روايت يكسر عبد الله بن سعوذا ان حضرت كذا فمروا بكنتى
 يا تحفيت فون ودر بعضى نسخ ليليني شيبوت يا لون تاكيد وبعنى روايات شيبوت يا وكون وى نيز روايت كرده اند گفته اند
 كه غلط است و صواب آنست كه صحيح است وليكن نادرست زير كه رفع مضارع در تمام مجزم و عكس لغنى صحيح است امكان اول و كذا
 والنهى بيان ترتيب صفات ميكند و ميفرمايد بايد كه متصل شوند مردان در وصف اول بايستند زخاوندان بلوغ وعقل و ثمانين
 كذاي جمع حكم كذاي كذاي معنى تثبت وقار و حقيقت علم حفظ انفس است نزد بجان خضيب و بعقل نيز تعبيري كند باعتبار لزوم و كذاي
 جمع حكم كذاي كذاي معنى خواب باله و حتى قبضه فون و فتح باجمع نميه معنى عقل زير كه وى ناهي است مردان كذاي ناهي است
 او را تقبل تاكيد و تفسير بود و كذاي ايل عقل و فضل آنست كه يا و كذاي كذاي معنى مملو و احكام آنرا و برسانند بابت نحو
 الذين بلونهم لست بآن كذاي متصل اندايشان نزديك رتبه چنانكه صبيان و آنها كه قريبا بلوغ اند كه ايشان را مراد بگويند
 ثمانين بلونهم لست بآن كذاي نزديك اندايشان چنانكه خنثي كه علامت مردى و نوزنى برود و دارند و متعين است
 كه بعد از وى صفات نسا خواهند بود و لا تختلفوا فتختلف قلوبكم و اختلاف كنيد پس مختلف گردد و اما بى شايه كذاي كذاي

لا يختلف في
 نجاسة و نجاسة
 الكلب يختلف فيها
 الثانية هذا هو
 القول في مادة فاك
 في طاهر نضال كل
 حيوان خضر لذات
 حوطا الرقيق والله
 والعرق لئلا الكلب
 ياكل النجاسات
 فقد يقول انه نجس
 الربو لاجل اكله
 النجاسة وقد قال
 مالك بول كل صيد
 فكيف يكره لعابه
 وهذا الاستلال
 بكتاب الله قال الله
 تعالى قال فكلوا
 مما امسك عليكم
 ولو يامر بغسل ما
 اصاب لعابه
 من الصيد لهذا
 بين جدا فان كان
 من النوى عن اتخاذ
 وهي الثالثة في هذا
 عليه بطرقة فكل
 الاذاء و امرارة الماء

شرح الى الطيب

والمراد ترتيب القيام في المصنوف ثم روى انه صلى الله عليه وسلم كان يعجبه ان يلبس المداجر و ان الاضمار يحفظوا
 سياتي قوله اولوا الاحلام والنهى فالوا الاحلام هم العقلاء وقيل للبالغون والنهى بضم النون العقول فعلى تقدير ان اولى
 الاحلام العقلاء يكون للفظان بمعنى فهو من قبيل عطفت احد المترادين على الآخر فهو من باب قوله والنهى قولها كذا
 وميناء وهو كثير في الاحلام وعلى تقدير ان يكون النحلو بمعنى البلوغ فهو من عطفت احد المتغايرين على الآخر وهو ظاهر و لم يذكر
 النهى نهيية بضم النون هي العقل قوله تعالى الذين بلونهم اي الذين يقرءون منهم في النهى والتحلو وقيل هم المرءون
 ثم الصبيان المتميزون والذين انزل مرتبة من المتقدمين جدا وعقلاء النساء فان نوع الذكر اشرف منهم على
 الاطلاق فقيه اشارة الى ترتيب الصنوف الاحصاء اصل امر صلى الله عليه وسلم بتقدير العقلاء ذوى العرفان ليحفظوا
 صلاته ويضبطوا الاحكام والسنن فيبلغوا من بعد ثم قوله ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم اي لا تختلفوا بالابدان
 في القيام بهذا الوجه او في الصفوف بالتقدم والتأخر فتختلف اهوية قلوبكم و امراد توابا بالعداوة والبغضاء وتختلف
 ذوات قلوبكم وان يغيرها الله من حال الى حال ومن صورة الى صورة وتختلف منصوب على جواب النهى فتى الحديث
 ان القلب تابع للاعضاء فاذا اختلفت اختلفت فسد نفسا فسدت الاعضاء لانه رئيس ما قاله الطيب في رد علي ان
 الاعضاء عتابة للقلب فاذا اختلفت الصفوف صارت التبع كما في الحديث الا ان في الجسد صفة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسد
 فسد الجسد كله الا وهى القلب قول وجه التوفيق ان بين القلب والاعضاء تعلقا عجيبا و قد اثيرا غير ما يحث ان يثير
 مخالفة كل الى الآخر فان كان القلب بالامر عداوى ان افعال الظاهر تفرق في الباطن وكذا بالعكس وهو اقوى

والمراد ترتيب القيام في المصنوف ثم روى انه صلى الله عليه وسلم كان يعجبه ان يلبس المداجر و ان الاضمار يحفظوا
 سياتي قوله اولوا الاحلام والنهى فالوا الاحلام هم العقلاء وقيل للبالغون والنهى بضم النون العقول فعلى تقدير ان اولى
 الاحلام العقلاء يكون للفظان بمعنى فهو من قبيل عطفت احد المترادين على الآخر فهو من باب قوله والنهى قولها كذا
 وميناء وهو كثير في الاحلام وعلى تقدير ان يكون النحلو بمعنى البلوغ فهو من عطفت احد المتغايرين على الآخر وهو ظاهر و لم يذكر
 النهى نهيية بضم النون هي العقل قوله تعالى الذين بلونهم اي الذين يقرءون منهم في النهى والتحلو وقيل هم المرءون
 ثم الصبيان المتميزون والذين انزل مرتبة من المتقدمين جدا وعقلاء النساء فان نوع الذكر اشرف منهم على
 الاطلاق فقيه اشارة الى ترتيب الصنوف الاحصاء اصل امر صلى الله عليه وسلم بتقدير العقلاء ذوى العرفان ليحفظوا
 صلاته ويضبطوا الاحكام والسنن فيبلغوا من بعد ثم قوله ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم اي لا تختلفوا بالابدان
 في القيام بهذا الوجه او في الصفوف بالتقدم والتأخر فتختلف اهوية قلوبكم و امراد توابا بالعداوة والبغضاء وتختلف
 ذوات قلوبكم وان يغيرها الله من حال الى حال ومن صورة الى صورة وتختلف منصوب على جواب النهى فتى الحديث
 ان القلب تابع للاعضاء فاذا اختلفت اختلفت فسد نفسا فسدت الاعضاء لانه رئيس ما قاله الطيب في رد علي ان
 الاعضاء عتابة للقلب فاذا اختلفت الصفوف صارت التبع كما في الحديث الا ان في الجسد صفة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسد
 فسد الجسد كله الا وهى القلب قول وجه التوفيق ان بين القلب والاعضاء تعلقا عجيبا و قد اثيرا غير ما يحث ان يثير
 مخالفة كل الى الآخر فان كان القلب بالامر عداوى ان افعال الظاهر تفرق في الباطن وكذا بالعكس وهو اقوى

قوت المعتزى

ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم كواى متغير عن التواد و فالا فة الى التباغض والعداوة

شرح سراج احمد

عارضه الاحادیث

حاشی بر روی گشته است از علی بن تمیم بن ابی عیسیٰ الخزاز قال ابو عیسیٰ حدثنا
حسن بن علی بن اهل العلم ان یصلی الرجل خلف الصف وحده و تحقیق کرده داشته اند که روی از اهل علم ایکنه بگذارد و در
در پس صف تنها و قال ابو یعلیٰ اذا صلی خلف الصف وحده و گفته که روی از اهل علم که اعاده کند نماز را چون بگذارد در پس صف تنها و به
بقول احمد و اسحق و ابان قال گشته اند امام احمد و اسحق و قد قال قوم من اهل العلم بحکم الله اذا صلی خلف الصف وحده و گفته
گفته اند که روی از اهل علم نباید میکند و کافی باشد و نماز را چون بگذارد در پس صف تنها و هو قول سفیان الثوری و ابی المبارک و
الشافعی و نزول امام ابو حنیفه تنها ایستادن در پس صف کرده است که است تحریمی و اعاده نماز را که است تحریمی و واجبست و قد ذهب
قوم من اهل الکوفة الى حدیث وابصة بن معبد ایضا و تحقیق گرفته اند که روی از اهل علم نماز را که بگذارد و ابی حنیفه و ابی یعلیٰ
نیز که اعاده نماز را که او من صلی خلف الصف وحده یعیل گفته اند که بگذارد و نماز را در پس صف تنها اعاده نماز کنند و منهم حدیث
ابن سلیمان بن ابی لیلی و کعب و روی حدیث حصین عن هلال بن یساف غیر و لحد و روایت کرده اند حدیث حصین را
از هلال بسیار کسان مثل رویه ابی الاحوص عن زباید بن ابی الجعد عن وابصة مانند روایت ابی الاحوص از زیاد و ابی بصیر و فی
حدیث حصین مایلد علی بن هلال قال در حدیث وابصة اصح و اختلف اهل الحدیث فی هذا و در حدیث حصین چیزی است
که دلالت دارد بر آنکه تحقیق بیاید یافته و ابی بصیر صحیح تر است که بیاید یافته پس اختلاف کرده اند اهل حدیث و این فقال بعضهم حدیث
عمر بن مرة عن هلال بن یساف عن عمرو بن راشد عن وابصة اصح پس گفته بعضی از اهل حدیث حدیث عمرو بن مرة و اول
ابن یساف از عمرو بن راشد از وابصة صحیح تر است و قال بعضهم حدیث حصین عن هلال بن یساف عن زباید بن ابی الجعد
عن وابصة بن معبد اصح و گفته اند بعضی از علمای حدیث حصین از هلال از زیاد و ابی بصیر صحیح تر است قال ابو عیسیٰ و هلال اصح
عندی گفت مصنف و این صحیح تر است نزد من که حدیث حصین از هلال از زیاد و ابی بصیر است من حدیث عمرو بن مرة از حدیث
عمر بن مرة که مذکور شود و لا یستقل بر روی من غیر حدیث هلال بن یساف عن زباید بن ابی الجعد عن وابصة بن معبد
بدرستی که آن حدیث تحقیق روایت کرده شده است و حدیث هلال از زیاد و ابی بصیر حدیث شامی بن بشیر ثنا حماد بن عیسی
ثنا شعبه عن عمرو بن مرة عن زباید بن ابی الجعد عن وابصة بن معبد قال گفت مصنف و تحویل کرد با سند دیگر که
عمر بن مرة روایتی از وابصة بطریق دیگر رسیده است و ثنا حماد بن بشیر ثنا حماد بن جعفر ثنا شعبه عن عمرو بن مرة عن
هلال بن یساف عن عمرو بن راشد عن وابصة بن معبد ان رجلا صلی خلف الصف وحده فاهج العبدی صلی الله
علیه وسلم ان یعیل الصلوة بدرستی که روی بگذارد و نماز را در پس صف تنها پس امر فرمود و او را آنحضرت ایکنه اعاده کند نماز را و او را
بگذارد قال ابو عیسیٰ سمعت الخزاز یقول فکیع ایقول اذا صلی الرجل وحده خلف الصف فانه یعیل الصلوة بدرستی که
گفت مصنف شنیدم جابر و در که میگفت شنیدم و کعب را که میگفت چون بگذارد در روی نماز را تنها و پس بیستی که آن مرد را بگذارد
نماز را که اعاده بروی واجبست باب ما جاء فی الرجل یصلی معه رجل یا ست در بیان کرده اند میگردد و نماز را و الیکم امر او و مرد
دیگر است که نام جابر و در که میگردد و نماز را و الیکم امر او و در بیان کرده اند میگردد و نماز را و الیکم امر او و مرد
الکلی المصحح و الاثر من ابی انیمه مجتهدین از اصحاب مذکور است ثبوت از ابو یوسف در سنن شمس است عشرین مائة و فوات و عن کعب بن
ابن عباس یقول کان فی فتح را و سکون تحتیه و بوجهه ابن ابی سلم القرشی الهاشمی ابو رشید بن ابی ثعلب حسن الحدیث بود و در حدیث

فیه و یستقلضعفه
لانه لا یحقق ان
غسله للنجاسة
اذا العباد و الصلوة
تواضعه لما قبله
من الخبز و کتة
المسألة ان الحدیث
المقتل جاء بالکفر
بقتل الکلاب شهر
قال ما لهم ولها
ورخص فی کلب
الصيد الغنم و قال
اذا وقع الکلب فی قتل
ان یرجع الی الفل
عند الولوغ الی المنی
عنه و لا یجوز قتل
ان یرجع الی الماکو
بالتخاذه بعارضة
قوله فکلوها مما
امسکن علیکم
و لیس فی غنم و
عارضه تعلیله
فی المرة للحاجة
الیه فی قوله انها
من الطوافین علیکم
او الطوافات فی سقط
الاحفال و یلبس
انه فی المنی عند

[illegible]

شرح سراج احمد

خاصة الاحوذی

که باشد اولی و قیاسه نیک ان قرائات را که با مجوزیه العنقوتیه باشد و مجتهد فی احش باشد و این حدیث موافق تدریب امام
 ابی یوسف است که نزد او قرائه ابی انرا علم است بامامت قنبر و امام ابو حنیفه اعلم اولی است از او قرائه جواب ازین حدیث داده اند
 که قرائه میان صحابه علم نیز بود و اختلاف زمان با قان کا تو اقی الستة سواء فاقل هم هجرة بین گریا باشند مردم در
 سبقت برابری با تدریس ایشان باشد از روی حیرت فان كانوا فی الهجرة سواء فاکبرهم سنایس اگر باشد در حیرت
 برابری که معنی فرع باشد پس بگشای ایشان سنا باشد و لا یوم الرجل فی سلطانه و امامت نکند روی در سلطان غیر خود و در
 محل ولایت مقام وی بود و روایت دیگر که در حدیث فی الامم یس تقدم نکند بر ولی علی الخصوص من در اعمال و جماعات و نه بر امام حی
 و صاحب خانه نگریا دن ایشان زیرا که این سخن منصفه میگرد و نیست گردانیدن امر سلطنت و عزت و مروتی باشد و تباغض و تقاطع و ظهور
 خلاف که مشر و حیرت جماعت برای رفع و دفع است حروی است که ابن عمر بیان فضل و شرف که وی داشت در پس حجاج نماز میگذازد که
 این شباهت و فاسق بود و لا یجلس علی تکوته فی بیته بجز من ظهور فی آن نه نشیند در در خانه نمود و دیگر تکرر روی که مراد بدان
 فراشی و سجاده و وساده وی است که بر سر خود انداخته و نهاده و اصلش از تکریم و اگر امام است و بعضی از تکریم مانده مراد داشته
 و اول صواب تر است الا یاذنه مگر یاذن وی متعلق بر سر و حکم است که و لا یومر ولا یقعید است قال محمود

شرح ابی الطیب

فاذا نزل احد هم بفقهاء السنة فهو الحق فلا دالة فی الخبر علی تقلید الا قرا مطلقا بل علی تقلید الا قرا الافقه فی القراءه
 علی من و نه و لا نواع فیه و انجاب بعضهم بنسب هذا الحاشیة بحوث اما تقلید بکرم رضی الله عنه لان ابی ارضی الله عنه كان
 اقرا و ابی بکر کان اعلم لکن الجواب اول اظهر قوله فاقل هم هجرة ای انتقالا من حلة الی المدینه قبل الفتح من هاجر
 اوله و شرفه اکثر من هاجر بعدا قال تعالی لا یستوی منکم من انفق من قبل الفتح و اتا الایة قوله فاکبرهم سنای
 فی الاسلام و السابق فی الایمان و یؤیده ما فی رایة مسلم فاقل هم مسلک اقل بعضهم و الا ولی بما قال النور و ای
 استویا فی الفقه و القراءة و الهجرة و شرح احد هما بتقدم اسلامه و بکبر سنه قدم لانها فضیلة یشرح بقوله
 و لا یومر الرجل فی سلطانه علی بناء المفعول و کذا و لا یجلس الصیغه للنهی و یحتمل انه نفی النهی و یکن بناء الفعلین
 للفاعل انما الفاعل الظهوره ای لا یومر احد الرجل فی سلطانه و لا یجلس احد فی تکریمه و اما جعل الرجل المذکور فاعلا
 و تقلید المفعول فبعید من حدیث لزوم رجوع ضمیر سلطانه و تکریمه و یاذنه الی المقدار المراد بالسلطان
 مظهر سلطنته و محل ولايته ای فیما یمکنه او محل یمکنه و تصرّفه کصاحب المجلس و امام المجلس و
 امام المحلة فانه احق من غیره و ان کان افقه و لذلک کان ابن عمر یصلی خلف النجاشی و صحه عن ابن عمر ان امام
 المسجد مقدم علی غیر السلطان الحکمة فی ذلک ان الجماعة شرعت لاجتماع المؤمنین علی الطاعة و قال الفهم
 و توادهم فاذا ام الرجل الرجل فی سلطانه افضی ذلک الی توهمین امر السلطنة و خلع ربقة الطاعة
 و اذا امه فی قومه و اهله ادى ذلک الی التباغض و التقاطع و ظهور الخلاف الذی شرع لدفعه
 الاجتماع قوله علی تکریمه و هو ما یبسط لصاحب المنزل و یختص به من سجادة او سر و هو فی الاصل و محمد
 کرمه تکریم و تکریمه بفتح التاء و کسر الراء اطلق محاسنا علی ما یعد للرجل اکراما له فی سنن الاکرام

فقال الحق سبع و
 شکل معنی هذا الحدیث
 ان صحه و قال بعضهم
 سقط منه تمامه
 الحق لیست بسبع
 ولیس کل الکلی
 سبع و الحاشیة تمام
 و المعنی فی ان الحق
 سبع ذات قارب
 ینتفع بحجایه الاثنا
 و تقترین بایو ذی
 و فی الطعام و الکلی
 منفعه فیه فی الحضر
 فاذا احتجیر الیه فی
 البادية الحق باطن
 فی الحاجة الیه و سقط
 اعتبار غسل و غیره
 من امره یا کب
 المسح علی الخنجر تمام
 ابن الحارث قال
 بالجر بریج بل الله
 ثوبه و صبره علی
 خفيه فقیل له
 انقل هذا قال ما
 یستغنی قد رایت
 رسول الله صلی الله
 علیه و سلم یفعل
 کان یجیبهم

الحاشیة
 و الصحیح الاستدلال
 من عمل ابی حنیفه

باب خمسة الاحادیث

شرح سراج احمد

جبريل الانبياء
كان بعد نزول
المائدة صحیح
ثم من حوش قال
رأيت جبريل عليه
توضاً ومسحاً على
فقلت له في ذلك
فقال رأيت رسول
الله صلى الله عليه
توضاً ومسحاً على
فقلت له قبل المائدة
ام بعد المائدة فقال
ما أسألتك الا بعد ذلك
أسناداً لا اتفاقاً للناس
على صحة حديث
جبريل في الباب حدث
عمر وسعد على جماعة
منهم بلال الحبشي
المؤذن من ابواب
الصدوق الغريب
أنحف جلد صبط
خضر من ريشة القدم
كلها والموق جلد
خضر من لاطانة
له وقال الخطابي
هو خفف تصدير
الساق والجزم وق
خفف تصدير الساق

لكن خمسة
الاحاديث
فهم زعموا انها
محدثين يروي
هم في هذه الرواية
في بابها في ترمذی
فانروى في

قال ابن نمير في حديثه قل مهم سنا گفت محمود بن غيلان گفت ابن نمير و صدر حديثه خود عبارات اقدم سنا نیز و
درین حدیث همین مقدار از مراتب مذکوره شده و گفته اند که اگر در سن هم برابر باشند هر که خوش تر و جلیل تر شکل بود امامت کند و اگر
در صورت و شکل نیز برابر باشند هر که شریفتر و نسب تر بود مقدم بود و اگر در تمام این امور برابر باشند در حدیث و یدایه اعتبار است
قوم است که اذکر الشیخ ابن العمام و گفته اند که نزد بعضی مسافر و فقیم برابرند و نزد بعضی مقیم اولی است یعنی براسمعیان و قد عاوی که در حدیث
شافعی است بعد از سن نسبت تقدیم کرده بعد از وی لطیف الثوب بعد از وی حسن الصوت بعد از وی حسن الصورة و فی الباب
عن ابی سعید الخدری اخرج عبد الله بن ماله قال قال ابن ماله بن الحکیم و عمر بن سلمة الجرمی اخرج البخاری و اذکر صحابه
نیز و وی گفته است چنانکه اخرج کرده میقی از ابی زید الانصاری و ابن عدی از عائشة بلقیه لیکم حسنکم و بها فانه احری ان یکن
حسنکم خلقاً و سلم واحد و اربعه از ابن مسعود قال ابو عیسی و حدیث ابی مسعود حدیث حسن صحیح العمل علی هذا عند اهل
العلم قالوا الحق الناس لا امامة الا قرأهم لکتاب الله و اعلمهم بالسنة و قالوا صاحب المنزل احق بالامامة و گفته اند
علما صاحبکان لا یلق ترست بالامت کردن از مردمی که نباید و قال بعضهم اذا اذن صاحب المنزل لغيره فلا یأمن ان
یوم و گفته اند بعضی علما چون ان کنند صاحبکان غیر خود را که در مکان او آمده باشند پس بایک نیست این مرد دیگر را که نماز بگذارد و با قوم
و کرده بعضهم و کرده داشته اند امامت غیر بعضی علما و قالوا السنة ان یصلی صاحب البيت و گفته اند سنت است
که بگذارد و صاحب خانه یا مردم نماز را که و احق سنت از غیر خود قال احمد بن حنبل و قول النبی صلی الله علیه و سلم لا یؤم الا
فی سلطانة گفته امام احمد و قول آنحضرت که لا یؤم الا فی آخره است و قول آنحضرت که لا یجلس علی تکبیرته فی بیته الا باذنه
و نه نشیند و مردمی بستر و وادی سخا و وی گریزون می فاذا اذن فارحوا ان الاذن فی کل یس و تنبیه اذن و دیوار پس امید
سیدم این که اذن او در همه مذکورات جائز است و و یبه بانک اذا اذن له ان یصلی به نمی بیند امام احمد بآن بایک چون اذن
کن مردم و دیگر را بیکه بگذارد نماز و امام شود و اذن می باب ما جاء اذا ام احدکم الداس فلیخفف بابت و بیان آنچه
آمده است که چون امامت کند یکی از شما مردم را پس بایک سبک کن و رازت را و کوع و وجود و راز احد ثنائیه تا المغيرة بن
عبد الرحمن عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هريرة ان النبی صلی الله علیه و سلم قال بدستیکه آنحضرت فرمود اذا
ام احدکم للناس فلیخفف چون امامت کن یکی از شما را می مردم پس باید که سبک کن نماز را فان فیهم الضعیف و الکبیر
والضعیف والمریض پس بدستیکه در میان قوم خردان و کلان سالان و ضعیفان و بیماران باشد نماز و چون نماز را دراز
کند ثقیل گردد و برایشان و فتور نماز ایشان راه یابد فاذا اصلی وحده فلیصل کیف
شاء پس چون بگذرد و آدمی نماز را تنها پس باید که بگذرد بر کیفیت که خواهد و فی الباب عن عدی بن حاتم و انس

شرح ابی الطیب

باب ما جاء اذا ام احدکم للناس فلیخفف قول الکبیر و الضعیف والمریض ای الکبیر فی السن لا بسبب
کبر سنه لا یستطیع الا ظالة و المراجعة الضعیف من فیه ضعف فی اصل الخلقة و فی العبادة لاجل الکسل و وق
العهد بالمرض فلا یقال فی ذکر المریض بعد الا تکرار قول فاذا اصلی وحده فلیصل کیف شاء فیه اشارت
الی انه ینبغي المصلی ان یطول اذا اصلی وحده لا یخالف فاذا کان اماماً فانه یخفف غالب الناس فی زماننا علی عکس هذا

عاصیة الاحقرنی

شرح سراج احمد

ابن شاذان البصری
 دکان من ایمة الخلد
 سمعت یحیی بن
 سعید القطان
 یقول یعرف ناس
 قویس هذا ناس
 قویس قال بوداد
 ایس اسناد بالقی
 ورا لا یحیی بن معین
 وقال اسناد مضطرب
 وقال البخاری فی حدیث
 جهم ولا یصح قدره
 فیه عن ابن عمر
 صحیح آخره ابو الحسن
 الاذی آخرا ابو الطیب
 الطبری آخرا ابو الحسن
 الدارقطنی آخرا
 ابوبکر النیسابوری
 حدثننا سلیمان بن
 شعیب بمصر حدثننا
 بشر بن بکر حدثننا
 موسى بن حلی عن
 ابیه عن عقیبة بن
 عامر قال خرجت من
 الشام الی المدینة
 یوم الجمعة فدخلت
 المدینة یوم الجمعة
 فدخلت علی عمر

کل الفیلة
 لا یقبل
 لکن تدری
 وادع من

من همزة ونفخة ونفثة ازفتح شیطان بدفت می مراد شیطان بگوید و خود پسند می که آدمی را در وی می اندازد و این معنی را در روایتی
 می آید و او را در نظری می درازد و گویند که در وی می درازد و میگرداند و مراد نفثه است یعنی دم کردن است و گفته اند که شیطان آدمی را
 میکند تا باعث بر کردن آن میشود و این مناسب است بقول حق سبحانه و تعالی و من شر التفاث فی الصدور و اگر چه مراد آن زنان است و
 و بعضی گویند که مراد نفثه شعریست که می درازد و در نفس آدمی دم می درازد و ازین می دانند و از نفثه و مراد شعریست و مراد
 خواب بود که متضمن معنی نفثه و فسق و فجور است و مراد بهر غیبت خواب بود و وقت آن در دم و دم بویب گوی و وطن و بعضی
 گویند که بهر شیطان و سوسه مراد داشته شود که در دلهای مردم می اندازد و چنانکه در قول حق تعالی که و اعوذ بک من هرجاز
 الشیاطین و سوس و خطرات مراد داشته شود و بدانکه استفتاح سبحانک اللهم سنت است ثابت شد از آنحضرت و از خلفای
 راشدین و قائل اند بدان اجله و حدیث مثل سفیان ثوری و امام احمد و اسحق بن راهبه و قریب و روایت کرده اند آن را علمای ائمه
 محدثین و در فقه آن بسیاری از علمای تابعین و اختیار کرده اند آن را امام اعظم ابو حنیفه و جرجی و ابن مجاهد و ابن عمر و ابن
 درین کتاب گفته که درین باب حدیث آمده از علی و عبد الله بن مسعود و عائشة و جابر و جبرین و مطعم و ابن عمر و علی بن
 نزول علم از تابعین ثابت آنکه مصنف در حدیثی که از ابی سعید آمده از طریق حارثه تکلم کرده و این ضرر ندارد بصحت
 حدیث بطریق دیگر و تحقیق آن است که استفتاح سبحانک اللهم صحیح ثابت و مستمر است و با و عصبه دیگر زیاد نیز
 بود و فی الباب عن علی رضی الله تعالی عنه و آخر حدیثی است فی اول الحجام مع عن الیث عن سعید
 ابن یزید عن الاعرج عن عبد الله بن ابی رافع عن حلی رضی الله عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم
 فقال ابو حاتم هذا حدیث باطل موضوع لا اصل له اری انه من روایة خالد بن القاسم و احادیث
 عن الیث من متعل و عبد الله بن مسعود و آخره الطبرانی و عائشة و آخره ابو داود و ابن ماجه
 ابی الجوزاء و عن ابن ماجه من روایة عمره و عن ابن ماجه من روایة عمره و عن ابن ماجه من روایة عمره
 الاول تکلم فیه ابو داود و الشانی الترمذی و جابرا خیر البیهقی و فیه محمد بن المنکدر قال البیهقی

شرح ابی الطیب

قول من همزة ونفخة ونفثة وفتح فی الحول و فی الموقاة بالضم وفتح التاء نوع من
 الجنون و الصرع یعتری الانسان فاذا افاق عاد علیه کمال عقله کالذات و الاسکران و قال ابو عیدل الیجنون
 ساه همز لانه یحصل من الهمز و النقص و کل شیء دفعت فقل همزة و فسر بعضه بهم بالسحر و فسر النقص فی الحدیث
 بالسکر یعنی المودی الی الکفر او ما لا یجوز و فسر النفث فی الحدیث بالشعر و المراد به الشعر المذموم
 فخر ابی داود اما من الشعر حکما ای مواظب و امثالا فلا یجوز ارادة مطلق الشعر

قوت المتعذری

من همزة و فسر فی الحدیث بالموقاة و هی شبه الجنون و نفثه فسر بالکبر و نفثه فسر بالشعر
 قال ابن سید الناس و فسر الشاة قبل الذک من سبب المجاز

شرح مسراج احمد

حاشية الاحوزي

اعتقاد كونه انما ينما يكبر وادار وويلد كند وادار خود را باين گفتن و بپست نكند و باز خود را باين و به يقول الشافعي في اسهل
استحقاق و مروي في شعبة هذا الحديث عن سلمة بن كهيل عن حجر بن عيسى عن علقمة بن وائل عن ابيه وائل بن حجر
ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقال امين وخفض بها صوته وبيت كرد آنحضرت
بتامين و باز خود را قال ابو عيسى سمعت محمد بن القول گفت صنعت شنيدم امام بخاري انه ميگفت حديث سفیان اصح من
حديث شعبة حديث سفیان که در اول اسناد است در حجر تامين صحيح ترست از حديث شعبة في هذا درين باب و اخلا شعبة
في مواضع من هذا الحديث و خطا کرده است شعبة در بسيار جا از اين حديث فقال يرفقت شعبة عن حجر بن عيسى و انما هو
حجر بن العنيس يعني شعبة كنيته كرهه حجر بن ابي العنيس و جزاين نيست که او حجر بن ابي العنيس و بكنى ابا السكندر و كنيته كرهه
حجر بن ابي السكندر و زاد فيه عن علقمة بن وائل و زياده كرهه شعبة در حديث عن علقمة بن وائل و ليس فيه عن علقمة و حال
نيست حديث شعبة عن علقمة و انما هو حجر بن عيسى و ائله بن حجر بن وائل ذكر علقمة و قال خفض بها صوته و گفته است
لفظ خفض بها صوت را و انما هو سلمة بن عيسى و عبارت در با صوت است قال ابو عيسى سالت ابا بكر
عن هذا الحديث گفت صنعت و پرسيدم باز خود را از اين حديث فقال حديث سفیان في هذا اصح يرفقت ابو زرعه حديث
سفیان درين باب صحيح ترست قال و مروي العلاء بن صالح الاسدي عن سلمة بن كهيل بخور رواية سفیان مانند
روایت سفیان قال ابو عيسى ثنا ابو بكر محمد بن ابان ثنا عبد الله بن مازع عن العلاء بن صالح الاسدي عن سلمة
ابن كهيل عن حجر بن عيسى عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حديث سفیان عن سلمة بن كهيل مانند حديث سفیان که از سلمة
كهيل روايت كرده است و حجر تامين در مذهب بخاري و ترمذي و در تامين حجر است لهذا القوي حديث حجر و تضعيف حديث
خفض ميكنند **باب ما جاء في فضل التامين** باب است در بيان آنچه آمده است و فضل امين گفتن حديث ابو بكر محمد بن العلاء

شرح ابی الطيب

باب ما جاء في التامين قال خفض بها صوته و انما هو سلمة بن عيسى يعني غلط شعبة في قوله خفض بها
صوته كانه مروي غيره فقال مدحها صوته اقول قال المحقق ابن الهمام و قد مروي احمد و ابو يعلى و الطبراني و الدارقطني
و الحاكم و المستدرک من حديث شعبة عن سلمة بن كهيل عن حجر بن عيسى عن علقمة بن وائل عن ابيه وائل بن حجر
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما بلغ غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال امين اخفى بها صوته و لما اختلف
هذا الحديث عدل صاحب الصلاة الى مروي عن ابن مسعود اربع تخفيف من الامام التوحيد و البسملة و الاستعاذه
و التامين لكن التامين انما كروي عن النخعي و اما عن ابن مسعود و الثلاثة الباقية و لو كان الى شيء في هذا لوقفنا
بان رواية النخعي و زاد بها عدم القرع العنيف و رواية النخعي معنى ما يقال في دبر الصلوات فعلى هذا ينبغي ان يقال لا يقرأ
كما يفعل بعضهم انتهى اقول دل كلامه على ان رواية شعبة صحيحة معاذلة لرواية سفیان الا ما عرفت التوفيق بل هو كماله
وايضاً يؤيد الاختفاء ما روى الطحاوي في معاني الآثار قال ثنا سلمان بن شعيب الكسائي ثنا علي بن معبد
ثنا ابو بكر بن عبيد الله عن ابي سعد عن ابي وائل قال كان عمرو بن لا يجهل
بسم الله الرحمن الرحيم ان حي و لا بالنعوذ و لا بآمين **باب ما جاء في فضل التامين**

قال بودا و د و لم يسم
هذا الحديث ثور من
رجاء و قد جمع البخاري
بين الحديثين معا
في كتاب التامين فقال
و زاد كاتب المغيرة
سمع المغيرة قال
ابراهيم بن موسى
عن الوليد بن ثور
عن رجاء بن حيوة
عن كاتب المغيرة
عن المغيرة ان
النبي صلى الله عليه
وسلم مسح ظاهر
خفيه و باطنهما
وقال ابن حنبل
حدثنا ابن مهدي
حدثنا ابن المبارك
عن ثور بن يزيد
قال حدثت عن
رجاء كاتب المغيرة
ليس فيه المغيرة و قال
محمد بن الصالح
حدثنا عبد الرحمن
ابن الزناد عن
ابيه عن عمرو بن
الزيد عن المغيرة
ابن شعبة رايت

در حديث شعبة عن سلمة بن كهيل عن حجر بن عيسى عن علقمة بن وائل عن ابيه وائل بن حجر ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقال امين وخفض بها صوته وبيت كرد آنحضرت بتامين و باز خود را قال ابو عيسى سمعت محمد بن القول گفت صنعت شنيدم امام بخاري انه ميگفت حديث سفیان اصح من حديث شعبة حديث سفیان که در اول اسناد است در حجر تامين صحيح ترست از حديث شعبة في هذا درين باب و اخلا شعبة في مواضع من هذا الحديث و خطا کرده است شعبة در بسيار جا از اين حديث فقال يرفقت شعبة عن حجر بن عيسى و انما هو حجر بن العنيس يعني شعبة كنيته كرهه حجر بن ابي العنيس و جزاين نيست که او حجر بن ابي العنيس و بكنى ابا السكندر و كنيته كرهه حجر بن ابي السكندر و زاد فيه عن علقمة بن وائل و زياده كرهه شعبة در حديث عن علقمة بن وائل و ليس فيه عن علقمة و حال نيست حديث شعبة عن علقمة و انما هو حجر بن عيسى و ائله بن حجر بن وائل ذكر علقمة و قال خفض بها صوته و گفته است لفظ خفض بها صوت را و انما هو سلمة بن عيسى و عبارت در با صوت است قال ابو عيسى سالت ابا بكر عن هذا الحديث گفت صنعت و پرسيدم باز خود را از اين حديث فقال حديث سفیان في هذا اصح يرفقت ابو زرعه حديث سفیان درين باب صحيح ترست قال و مروي العلاء بن صالح الاسدي عن سلمة بن كهيل بخور رواية سفیان مانند روايت سفیان قال ابو عيسى ثنا ابو بكر محمد بن ابان ثنا عبد الله بن مازع عن العلاء بن صالح الاسدي عن سلمة ابن كهيل عن حجر بن عيسى عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حديث سفیان عن سلمة بن كهيل مانند حديث سفیان که از سلمة كهيل روايت كرده است و حجر تامين در مذهب بخاري و ترمذي و در تامين حجر است لهذا القوي حديث حجر و تضعيف حديث خفض ميكنند باب ما جاء في فضل التامين باب است در بيان آنچه آمده است و فضل امين گفتن حديث ابو بكر محمد بن العلاء باب ما جاء في التامين قال خفض بها صوته و انما هو سلمة بن عيسى يعني غلط شعبة في قوله خفض بها صوته كانه مروي غيره فقال مدحها صوته اقول قال المحقق ابن الهمام و قد مروي احمد و ابو يعلى و الطبراني و الدارقطني و الحاكم و المستدرک من حديث شعبة عن سلمة بن كهيل عن حجر بن عيسى عن علقمة بن وائل عن ابيه وائل بن حجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما بلغ غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال امين اخفى بها صوته و لما اختلف هذا الحديث عدل صاحب الصلاة الى مروي عن ابن مسعود اربع تخفيف من الامام التوحيد و البسملة و الاستعاذه و التامين لكن التامين انما كروي عن النخعي و اما عن ابن مسعود و الثلاثة الباقية و لو كان الى شيء في هذا لوقفنا بان رواية النخعي و زاد بها عدم القرع العنيف و رواية النخعي معنى ما يقال في دبر الصلوات فعلى هذا ينبغي ان يقال لا يقرأ كما يفعل بعضهم انتهى اقول دل كلامه على ان رواية شعبة صحيحة معاذلة لرواية سفیان الا ما عرفت التوفيق بل هو كماله وايضاً يؤيد الاختفاء ما روى الطحاوي في معاني الآثار قال ثنا سلمان بن شعيب الكسائي ثنا علي بن معبد ثنا ابو بكر بن عبيد الله عن ابي سعد عن ابي وائل قال كان عمرو بن لا يجهل بسم الله الرحمن الرحيم ان حي و لا بالنعوذ و لا بآمين باب ما جاء في فضل التامين

[illegible]

شرح معارج احمد

خاتمة الاحاديث

او حق تعالى بعثت راسا اقية على اية عذاب الاوقف وتعود في كذبت برأى كدوى ذكر عذاب بود مكره باسا ونياه نحت
از حق تعالى از عذاب اين نكتم خاص برا آنحضرت بود و بر ديگران شايد در نوافل روا باشد قال ابو عيسى في هذا حديث حسن
صحيح وثنا احمد بن بن بشيرنا عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة بن نخوة يعني از شعبي چنانكه روايت كرده است ابو داود و طيالسي و ابن
ابن مديني و روايت كرده است باب ما جاء في النهي عن القراءة في الركوع و السجود باب ست در بيان آنچه آمده است منهي
از خواندن قرآن در ركوع و سجود و حدثنا احمد بن محمد بن موسى الكاظمي عن ثمامة بن مالك عن و ثنا قتبية عن مالك عن نافع
عن ابراهيم بن عبد الله بن حنين عن ابيه عبد الله بن حنين عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
نهى عن لبس القسي المعصر بعد سنيكه آنحضرت منع فرمود از پوشيدن لباس قسي و لباس ننگ كرده و بعضي قسي نام بكرا
از كنان كه مخلوط بود با بر شمش آورده ميشود از مصر و سوسيه است بقرينه قسي نام دارد بر ساحل بحر و عن مختار الذهاب و منع
فرمود از پوشيدن انگشتری زر سرخ و حكم ايشان در كتاب لباس ذكر كرده خواهد شد انشاء الله تعالى و عن قراءة القرآن
في الركوع و السجود و نهى فرمود از خواندن قرآن در ركوع و سجود يعني حق تعالى عزرا سمة تعين كرده هر يك از اينها نماز را بوجوب
هر دو نوع ذكر و مخصوص گردانيد قسيام را كه اول هيات و اعظم آنست و ادخل در خدوت بقرآن كه اعلی و اقدم
و اعظم و افضل از كارست و بعد از تعيين و تخصيص و هي تعالى و تقدس گنج ايشان ندارد كه خلاف آن كنند
و اگر بكنند حرام بود يا مكروه و اين امر تعبدی است كه عقل را بدارد آن راه نيست و بعضي مردم حكمتي و علقی در آن نيز گفته اند
و گویند كه ركوع و سجود هيات خضوع و تذل و خواری است پس نهی كرده شد كه كتاب كريم كه عالي و عظيم الشان است
درين هيات خوانده شود و طبیبی از خطابي نقل كرده است كه گفت گویا كه مكروه شد كه جمع كرده شود میان كلام خلق و كلام خالق
در يك جا و برابری داده شود میان این هر دو این هر دو نكته خالی از چیزی نیست تحقیق همان است كه بندگی در مثال
او و تعبد بكم شایع است بذكر آنكه اگر قرآن در ركوع خواند نماز نافسان گردد و بانه صحيح آن است كه نگوید في الباب
عن ابن عباس اخبرني سلم قال ابو عيسى حديث علي بن ابي طالب عن علي بن ابي طالب عن علي بن ابي طالب عن علي بن ابي طالب
قول اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم كرهوا القراءة في
الركوع و السجود و ان قول اهل علم مستند صحابه و تابعين كه مكروه دارند خواندن قرآن را در ركوع و سجود

شرح أبي الطيب

خاتمة الاحاديث

قوله نهى عن لبس القسي المجموع هي ثياب من كتان مخلوط بحر و ليسبت الى قرينة قسي بفتح قاف و تشديد السين
انتهى فقال القاضي حياض القسي ثياب مضطربة بالحجر و تضرب بالقسي موضع من بلاد مصر و عن علي بن ابي طالب عن علي بن ابي طالب
ثياب انتن من الشام و مضطربة و قال البخاري فيها حديثان الاخر انتهى قيل هي ثياب من كتان قيل هي قوسية الى
القز بالزاي و هو ارجح بالحجر و انتهى فابلت الزاي سينا و قسا قول و المعصفر في عن الثوب المصبوغ بالمعصفر
قوله المصفر

قوله المصفر

خاتمة الاحاديث

نهى عن لبس القسي بفتح القاف و كسر السين المهملة المشددة الى موضع ينسب اليه
الثياب القسية و هي ثياب مضطربة بالحجر و تعمل بالقسي من بلاد مصر ما يلي القز
قوله اكناف الاناف

منه من ثياب من كتان مخلوط بحر و ليسبت الى قرينة قسي بفتح قاف و تشديد السين
انتهى فقال القاضي حياض القسي ثياب مضطربة بالحجر و تضرب بالقسي موضع من بلاد مصر و عن علي بن ابي طالب عن علي بن ابي طالب
ثياب انتن من الشام و مضطربة و قال البخاري فيها حديثان الاخر انتهى قيل هي ثياب من كتان قيل هي قوسية الى
القز بالزاي و هو ارجح بالحجر و انتهى فابلت الزاي سينا و قسا قول و المعصفر في عن الثوب المصبوغ بالمعصفر
قوله المصفر
نهى عن لبس القسي بفتح القاف و كسر السين المهملة المشددة الى موضع ينسب اليه
الثياب القسية و هي ثياب مضطربة بالحجر و تعمل بالقسي من بلاد مصر ما يلي القز
قوله اكناف الاناف

شرح سراج احمد

خاتمه الاحادیث

باب ما جاء من لا يقيم صلبه في الركوع والسجود ما يستدعي بيان کسی که برابر کند او پشت خود را در رکوع و سجود و حد ثنا احمد بن منیع نا ابو معاویه عن الاعمش عن عمارة بن عمیر قال قلت لغيره عن ابی جهم عن ابی مسعود الا انصاری رضی الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجزئ صلوته لا يقيم الرجل فيها يعني صلبه في الركوع وفي السجود فزودوا تخفرت رواه في ركوع نمازی که برابر و است کند آدمی در آن نماز یعنی پشت خود را در رکوع و سجود و ازین حدیث استدلال کرده شافعی و احمد و ابو یوسف بر فرضیت طمانینت در رکوع و سجود و قومه و جلسته زیرا که آنحضرت نفی کرد از نماز مردی که در حدیث ابی هریره است و این نشان فرضیت است و اطمینان در رکوع و سجود نزد ابی حنیفه و مجاهد واجب است نه فرض و قومه و جلسته است و عروا و نفی صلوته که در حدیث ابی هریره است نفی کمال او است بدلیل آنکه در آخرین حدیث ابی هریره بر وایت ابی داود و ترمذی و نسائی آمده است که آنحضرت فرمود چون تمام کردی این را تمام شد نماز تو و آنچه نقصان کردی از آن نقصان کردی از نماز خود و این نشان وجوب سنت است قال وفي الباب عن علي بن شبيب ان اخرجاه و ابن سعد و ابن عساکر و انس اخرجوا الشياخ و النسائي و احمد و ابی هريرة اخرجوا البزار و الطبراني في الاوسط و رفاعة الزرقاني اخرجوا البخاري و النسائي و ابن حبان و احمد قال ابو عيسى حدثنا ابی مسعود حدثنا حسن بن صحيح و العمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم يرون ان يقيم الرجل صلبه في الركوع والسجود اعتقاد کرده اند صحابه و تابعین که برابر کند آدمی نماز کند زیرا که پشت خود را در رکوع و سجود و قال الشافعي و احمد و اسحق من لا يقيم صلبه في الركوع والسجود فساد له فاسد که گفت امام شافعی و احمد و اسحق که برابر کند پشت خود را یعنی طمانینت نکند در رکوع و سجود پس نماز وی فاسد است یعنی طمانینت نزد ایشان فرض است حدیث النبی صلى الله عليه وسلم لا يجزئ صلوته لا يقيم الرجل فيها صلبه في الركوع والسجود از جهت بدلیل حدیث آنحضرت که رواه ابی هریره که برابر کند مردی در آن نماز پشت خود را در رکوع و سجود ظاهر حدیث طمانینت است و ابو جهم اجماع و نام ابی جهم عبد الله بن مسعود است بفتح سین و همزة سکون خای مجمر و فتح و جوده و در آخر او ما است و ابو مسعود الا انصاری البیاضی اسمه عقبة

ابن عمر و باب ما يقول الرجل اذا رفع راسه من الركوع ما يستدعي بيان آنچه بگوید یا آدمی چون بردارد سر خود را از رکوع

يعني و قومه و حد ثنا احمد بن حنبل ثنا ابو داود الطيالسي ثنا عبد الله بن يزيد بن عبد الله بن ابی سلمة المأجشون ثنا يحيى يعقوب بن ابی سلمة المأجشون از ابو داود بعد الشرح و ما له و فوات مرو عن عبد الرحمن الا عرج عن عبد الله بن ابی رافع المدني مولى النبي صلى الله عليه وسلم كاتب علي قرضي عن علي بن ابی طالب رضی الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع راسه من الركوع قال گفت علي قرضي بود آنحضرت که چون بر می داشت سر خود را

شرح ابی الطيب

تعبه و ما له وهو انقلب منه الا كشاف في الشرح و في الثانية ان لا يرفع يديه الى غير صفته الا في مثل ان تكون الاولي اما الثانية فلو ان الاولي يرفع يديه الى الثانية جيا على حل القوي قوله يشرب شعرة الماء يعني يمسقه كقوله تعالى انشرب في قلوبهم العجل اي سقى في قلوبهم جاز بدريح كانه حل محل الشراب كانه غراض يبري الى المدخل الباطن والمنافذ الخفية و ههنا نكتة بدلية من الاصول في باب المجاز و هي ان قوله يشرب شعرة ماء مجاز من جهة لان معناه يصب عليه الماء فيسري الى ما خله كسركه في بواطن انبساط

باب ما جاء من لا يقيم صلبه في الركوع والسجود قوله لا يقيم الرجل فيها أي لا يسوي ظهره فيها والمراد الطمانينة فيه وكذا في السجود ولا يصيبها من اعلى ان يكون في معنى من على هذا المراد منه تحصيل القومة والجلسة والا لاول اقرب الطمانينة هي واجبة عند الشافعي لمجرد فهم و عند ابو حنيفة ومحمد ليست بفريضة بل واجبة و عند ابی يوسف وفريضة وكذا القومة من الركوع و الجلسة بين المجتهدين الطائفة كلها و فرض عن ابی يوسف عند الحسن قاله في الهادية وقال ابن الجوام في شرحها ينبغي ان يكون القومة والجلسة واجبتين لمواظبة صلى الله عليه وسلم عليهما انتهى **باب** ما يقول الرجل اذا رفع راسه من الركوع

منه و ما له وهو انقلب منه الا كشاف في الشرح و في الثانية ان لا يرفع يديه الى غير صفته الا في مثل ان تكون الاولي اما الثانية فلو ان الاولي يرفع يديه الى الثانية جيا على حل القوي قوله يشرب شعرة الماء يعني يمسقه كقوله تعالى انشرب في قلوبهم العجل اي سقى في قلوبهم جاز بدريح كانه حل محل الشراب كانه غراض يبري الى المدخل الباطن والمنافذ الخفية و ههنا نكتة بدلية من الاصول في باب المجاز و هي ان قوله يشرب شعرة ماء مجاز من جهة لان معناه يصب عليه الماء فيسري الى ما خله كسركه في بواطن انبساط

[illegible]

شرح سراج احمد

عائشة الاحمدي

عليه العمل عند اهل العلم يجتمعون ان ينهض الرجل في الصلوة على صدره وقل صية بي جلسته استرحت وقال ابن ابي
 ضعيف عند اهل الحديث وخالد بن ابي رضى حيفت نزل اهل حديث ويقال خالد بن الياس وكفته يشد لور خالد بن
 الياس في صلح مولى التوتة هو صالح بن ابي صالح وابو صالح اسمه نجمن ولدني ونام ابي صالح بنمان بود بنمان بنفج
 نون في مسكون بود واما في فتوح باب ما جاء في التشهد باب ست در بيان آنچه آمده است در شهر حد ثنا يعقوب بن
 ابراهيم الدرمقي ثنا عبد الله الاشجعي عن سفيان الثوري عن ابي اسحق عن الاسود بن يزيد عن عبد الله بن
 مسعود قال جلسنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قعدنا في الركعتين گفت عبد الله بن مسعود يا من كنت انا انحضرت
 كه چون مني شستم در دو ركعت ان تقول ايته خواتيم در جلس التحيات لله والصلوات والطيبات مراتجيات عبادات
 قوليه ميديني بصلوات عبادات بزيه وطيبيات عبادات باليه كونيذ مراتجيات اقسام تعظيم دارند و بصلوات نماز اى فرض ونفل
 وطيبيات كلمات طيبة وتمامه اعمال طيبة السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته وما نجي وسلاست بر تو باداى بغير خدا
 و بهمانى خدا و فرزندى بهماى خير وكرم و دوى و چه خطاب آنحضرت بجهت القاي اين كلام است بر آنچه در محل بود كه در شرب معراج از باب
 پروردگار تعالى و تقدس بر آنحضرت خطاب سلام آمد پس آنحضرت در حين تعليم است نيز برمان لفظ گذشت تا ايشان را ذكر آنحال كرد
 و نيز آنحضرت هميشه نصب بين منان و قرعة اعيان با بران است و در جميع احوال اوقات خدود و احوال عبادات آخران كه وجود نورانى است
 و انكشاف در بين محل بيشتر و قوتى است بعضى از عرفا گفته اند اين خطاب بجهت سرمان حقيقت محمدى است در زير اين موجودات افروگمناست
 پس آنحضرت ذات صليان موجود و حاضر است پس مصطلح را بايد كه از اين منى آگاه باشد و از اين شود غافل نبود تا با نور قرب اسرار حق
 منور و فائز گردد و السلام علينا سلام بر آكه گروه حاضر اند مصلى هر كه با او است از ملائكة و مؤمنان ان و جن هر چه رجا داخل اند و على
 عباد الله الصالحين و بر بندگان خدا كه نيكوكارانند حاضر و غائب و در نزديك و برزخين و در آسمان باده صالح آن بود كه اداى حق عبادت
 بر حصى كه فرموده اند چنانكه بايد بجا آورد و مستقامت بران نرد و بچ و حصى خلل و فساد و كارخانه حال ظاهر و باطن مى اده نيابد و صلاح اعلا
 رساند و بافع مقامات است كه از اوصاف كده است بدان حق تعالى انبيا و رسل آنحضرت شيخ محى الدين عبدالقادر جيلانى غوث زمانى در كتاب
 فتوح الغيب تحرير فرموده اند كه صلاح حالت زوال ابد است و فناءى مطلق است بودن بنده قائم بر اداى حق فعل او و صلاح بجهت كسى است كه
 باين مقام رسيد باشد و لطف حق متولى امر وى شده قوله تعالى ان ولى الله الذى نزل الكتاب هو يتولى الصالحين انشاهان لا اله الا الله
 و الله اشهد ان محمدا عبدا و رسوله و ان ختم كرد بر شانه و بر كمر خلاصه تمامه اعمال قال فى الماين بن عمر اخبر ابو داود و الطبرانى و غيره
 و جابر اخبر انس بن مالك و ابن عمر بن الخطاب و غيره و جابر اخبر انس بن مالك و ابن عمر بن الخطاب و غيره و جابر اخبر انس بن مالك و ابن عمر بن الخطاب و غيره
 قال ابو عيسى حله بن ابن مسعود قال مرى عنه من غير وجه حديث ابن مسعود تحقيق روايت كرده شده است از بسيار طرق

الفاء و اما كاشفها
 لانه مسكن مصد
 ضعف راسه يصفى
 ضعف اربال فقر هو
 الشئ المفقور
 كالشعر وغيره كما
 تقول فى الحط و
 النقص و الضفر هو
 نسيجه بمحصل الشعر
 و ادخال بعضه فى
 بعض معرضه منه
 قيل لك اللفظة
 العراض صفات
 و الحفنة قد فسر
 و قوله اخرى قوتك
 القهر هو الضحك بشدة
 و القرون واحد هاء
 قرن و هو شئ مجموع
 من الشعر فقولك
 قرن من الشعر بغيره
 اى جمعه معاه
 على معنى التنظير
 و التمثيل و القرن
 الامة بمثل و مجاز
 ان يكون لك انخل
 من الشعر اذ جمعت
 و فلتت جاعوت
 على هياة القرون

شرح ابى الطيب

قوله عليه العمل عند اهل العلم يدل على حسنه لانه لو لم يكن حسنا بل ضعيفا لما عملوا به سيما عند المعارضين
 باب ما جاء فى التشهد قوله اذا قعدنا فى الركعتين ان تقول لا يصح ان يكون ظرف العلمنا الفساد المعنى ولا نقول
 ان نقول لان ان المناصبه للفعل موصول حرفى ولا يجوز تقدم ما فى حيز الموصول عليه اسميا
 كان او حرفيا فالوجه ان يكون ظرفا لان نقول المقدر و يكون المثل كقولنا له

[illegible]

باب في الاخرى

شرح صحيح احمد

حتى ان اراى انما
 قلنا صاحب البشارة
 وانقى البشر في
 على راسه ثلثا فانا
 بقية فضله صحاح
 عليه الغريب يختلف
 الناس في الغسل
 فقبل هو صلب
 على المغسول قبل
 هو امر اليل مع
 الماء على المحل او
 عرك المحل بعضه
 ببعض مع الماء
 وقيل هو صلب
 خاصة والصحيح
 ان الغسل هو
 صلب الماء لا ان يثقل
 فاذا نزل كان
 غسلا وكان المحل
 مغسولا الا ترى
 ان غسل الايمان
 ولو غسلك على الماء
 عليه لا يفسدك
 شيء يزل قد جاء
 في الحديث كما تقدم
 في بول فاتبه
 ماء ولو يغسله
 يعني لو يكره فتيين

السلام عليكم ورحمة الله السلام عليكم ورحمة الله معنى التمسك به سلاما ورحمة خلت على شيا ما ورحمة كثر شتموا
 مسلمين انهم ردوا جانبا واكرهتم في التمسك به سلاما ورحمة كثر شتموا مسلمين انهم ردوا جانبا
 زداما الى حنيفة وكرهوا ان يردوا في وقت سلام بهود جانبا است كسلام بهود ما كثر ديد شتموا سفيدى خساره
 راست مبرك ورجع بسلام انك ديد شتموا سفيدى خساره چپى وفي الباب عن سعد بن ابى وقاص اخبره سلم وابن عمر اخبره
 الشافعى واليهى وجابر بن سمرة اخبره سلم والبراء اخبره الارطقي وعمر بن ياسر اخبره الدارقطني ودان بن ابي حنيفة اخبره ابو داود
 عدى بن عدي اخبره الخلال فجابر بن عبد الله واذا يكرهى بغير حوى شتموا است چنانكه از حد اخراج كرده ابن ماجه احمد از طريق
 ابن خنيس واثم شافعى ابن ماجه از ابى موسى قال ابو عيسى حديث ابن مسعود حديث حسن صحيح والعمل عليه عند اكثر اهل العلم من
 اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم وهو قول سابقين الثوري وابن المبارك واحمد بن حنبل **باب** من ايضا
 عند ثنا محمد بن يحيى النيسابوري ثنا عمرو بن سمية عن زهير بن محمد عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسل في الصلوة تسليمة واحدة فلقاه وجهه كفت عائشة صدقة بديعة ان حضرت بود
 سلام سيداد ونازك سلام را او بر اسيد و شروع مى نمود از جانبى خود فويل الى الشق الايمن يسير يسير يسير يسير يسير يسير يسير يسير
 شيئا ترمى انك قال وفي الباب عن محمد بن سعد اخبره ابن ماجه باسناد ضعيف هو من باب ما كثر اخبره ابن ماجه عن محمد بن ابي حنيفة
 نحوه باسناد ضعيف وهو في البيهقي في المعرفة عن ابن حنبل عن النسي صلى الله عليه وسلم كان يسل تسليمة واحدة وراى القات قال ابو عيسى حديث
 عائشة لا تعرفه مرفوعا الا من هذا الوجه كفت مصنف حديث عائشة صدقة را شمس فروع كراين طريق زيلجى مخرج كفت است اخبره
 الترمذي ابن ماجه من ضعفه البيهقي الترمذي ابن عبد البر الدارقطني والبيهقي مستكره ابن ماجه والطحاوى وغيرهما ورواه ابو داود وغسل الحانم على شرط
 الشيخين صحيح ابن جابر ايضا قال ابن ماجه هو الظاهر من حديث الشرا قال محمد بن اسمعيل زهير بن محمد اهل الشام كفت امام بخارى زهير بن محمد
 اهل الشام است يروون من مذمنا كثر روايت كرده اند از وي احاديث ثمانية را رواه اهل العراق عنه اشبه واصح وروايت اهل عراق اشبه
 اصح است قال محمد كفت امام بخارى وقال احمد بن حنبل كان زهير بن محمد الذي كان يقع عندهم ليس هذا الذي يروى عنه بالعلم
 وكفت امام احمد يروون زهير بن محمد كثر روايت كرده اند از وي احاديث ثمانية را رواه اهل العراق عنه اشبه واصح وروايت اهل عراق اشبه
 كذا رواه مروى في كثر است كثر روايت كرده اند از وي احاديث ثمانية را رواه اهل العراق عنه اشبه واصح وروايت اهل عراق اشبه

شرح ابى الطيب

قوله السلام عليكم ورحمة الله السلام عليكم ورحمة الله كثر لكره في جهتين وهو بيان لقوله يسلم بتقلير يقول
 الجمهور من السلف الخلف قالوا ليس تسليمتان وقال مالك وطائفة انما يسن تسليمة واحدة وتعلقوا بالعدا
 ضعيفة لا تقام والا حديث الصحيحة ولو ثبت شيء منها حمل على انه فعل ذلك لبيان الجواز اما الواجب فيكون
 التسليمة واحدة عند الجمهور قاله النووي **قوله** تسليمة واحدة تلقاء وجهه ان حوّل هذا الحديث
 على النوافل لان عائشة رضى الله تعالى عنها كانت في البيت وحديث ابن مسعود على الفراش لان الرجال
 اعلم بذلك من النساء فله وجه لكان النووي كما تقدم حمله
 على بيان جواز الاقتصار وهو الاظهر والله اعلم

السلام عليكم ورحمة الله
 حتى ان اراى انما
 قلنا صاحب البشارة
 وانقى البشر في
 على راسه ثلثا فانا
 بقية فضله صحاح
 عليه الغريب يختلف
 الناس في الغسل
 فقبل هو صلب
 على المغسول قبل
 هو امر اليل مع
 الماء على المحل او
 عرك المحل بعضه
 ببعض مع الماء
 وقيل هو صلب
 خاصة والصحيح
 ان الغسل هو
 صلب الماء لا ان يثقل
 فاذا نزل كان
 غسلا وكان المحل
 مغسولا الا ترى
 ان غسل الايمان
 ولو غسلك على الماء
 عليه لا يفسدك
 شيء يزل قد جاء
 في الحديث كما تقدم
 في بول فاتبه
 ماء ولو يغسله
 يعني لو يكره فتيين

شرح سراج احمد

حاشیه الاحوذی

وینفتح جیم بره و نیت و تواتر بی نیازی بعضی جود یعنی پدر پدر نیز مراد از نیت یعنی سبب فاعله و قدر و رواتی بکسر جیم نیز آمده یعنی
 کوشش در هر من و با جمیع اموال یا در هر من از خدای تعالی این دقیق العید قوله نکات بیان تعلیق تنگ بینع و بینع ان یکون بینع یقتضی
 یعنی بینع و ما قارب الیه ای لیدفع و یجوز ان تعلیق تنگ الیه کما یقال خطی تنگ کثیر لان کثرت نفع و ذکره المستقل و رقی ان ذکره یقول مرویت
 کرده شده است از آنحضرت بر سببیکه او بود که میفرمود و بخواند این را را سبحان ربک خطای آنحضرت است یا عام است یا یکی است مرور در کار
 رب العزیز بدل است یا صفت اضافت لبوی عزت بر آن اختصاص است بان گویند که گفت فی العزیز حق تعالی مالک خالق اوست و
 آنکه حق تعالی بعزت خود منزه است عما یصفون از آنچه وصف کنند ایشان را و بولود صاحب شریک آنچه لائق و منزه از باشد باریک صفا
 او تعالی از ملاحه و وزنا و قد و کما مصدر است یا موصوله یا موصوفه و را بولود صلا یا در صفت محذوف است و سلام علی المرسلین و سلام باد
 بر غیر این بالا صلا و بر دیگران تبعیت ایشان و التحمل لله رب العلمین و حمد و مدحی که بروردگار عالمیان بر جمیع نعمای می فرستد
 ابوعلی ابن السنی عن ابی سعید الخدری و فرو عا لفظ الی علی بن قان بر کل صلو سبحان ربک الخ فقد کتب الی الجریب فی من الی جود و سناد ضعیف
 ابن السنی ان الذی صلی الله علیه وسلم کان انما فرغ من صلا لا ادری قبل ان یسلم او بعد ان یسلم یقول سبحان ربک الخ حدثنا احمد بن محمد بن یونس
 قال ان ابن المبارک ثنا الاوزاعی ثنا الدابو عمار شربان عبد الله القرشی ابو عمار الدمشقی ثقان را بولود و ارسال سیکر و قال ثقی ابو اسلمه
 الی بنی عمرو بن مفرق قال ثقی ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال کان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان
 ینصرف من صلا لله استغفر ثلاث مرات گفت ثوبان بود آنحضرت که چون میخواست اینک بر گردان نماز خود استغفار میکرد سه بار
 استغفر الله الذى لا اله الا هو المحي القيوم و اتوب اليه فقال انت السلام و منك السلام تباركت يا ذا الجلال و الاکرام
 قال هذا حديث صحيح و ابو عمار اسمه شاد بن عبد الله **باب** ما جاء فى الانصراف عن ميمنه و عن يساره باب
 در بیان آنچه آمده است در گشتن از جانب راست خود و از جانب چپ خود حدیث ثقیفه نا ابو الاحوص عن سمه بن حرب
 عن قبيصة بن هلب یفتح قاف و کسر و ح و سکون تخدیه و صا و م و ه و ک و ب و یض و م و سکون لام و در آخر م و ه و است عن ابیه ه لک
 صحابی است نازل کوفه و گویند نام او یزید و یا لقب است و است قال کان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤمنا لثقت هلب بود
 آنحضرت صلی الله علیه وسلم که اوست یا میکرد فی نصف علی جانبیه جمیعاً علی میمنه و علی شماله پس بر می گشت آنحضرت
 بر هر دو جانب خود همه بر راست خود و بر چپ خود و فی الباب عن عبد الله بن مسعود و انس اخرجه مسلم و عبد الله بن
 عمر و ابی هریرة اخرجه مسلم عن البراء و انس و ابن مسعود قال ابو عسیس حدثنا هلب حدثنا حسن العمل علیه عند اهل العلم

شرح ابی الطیب

عذابك او عندك او بدل لطفك فعلى الاولين المضاف محذوف وعلى الاخير من بمعنى البدل **قوله**
 استغفر ثلاث مرات ای قال استغفر الله ثلاث مرات ولعل استغفاره لروية تقصيره في طاعة ربه فان جنات
 الابواب سيئات المقرين ولذا قالت رابعة استغفارا يحتاج الى استغفار كثير **باب** ما جاء
 في الانصراف عن ميمنه و عن شماله **قوله** قبيصة بن هلب المشهور بضم الهاء و سکون اللام و
 قيل لفتح الهاء و کسر اللام و قيل هو مشدد الباء و هو لقب اسم يزييد بن عدى بن قنافة **قوله**
 فينصرف عن جانبيه جميعاً یعنی احیاناً عن اليمين و احیاناً عن الشمال لاهل الاجتماع لعدم امكانه

لیس کلام و انشاء لاف
 بخلاف محل الجبابة
 و الحیض فانه واحد
 فیه طهاره احد هما
 یجری عن الاخره
 بالغ بعض علما ثناء
 فقالوا ان نية غسل
 الجمعة تجزئ عن
 الوضوء و قالوا لایضا
 عن الجنبه علی ما
 یأتی بیان فی موضعه
 ان شاء الله التانیة
 فی نافلة حضرت و هو
 انما مضی کر فی
 انشاء الوضوء و لا یخلو
 من ثلثة اوجه اما
 ان یسه قبل ان یغسل
 اعضاء الوضوء او
 یسه بعد غسل
 بعض اعضاء الوضوء
 او جملة ما و یسه
 تمام الغسل فاما ان
 یسه بعد تمام الغسل
 فعلى الوضوء و کلا بد
 من نية و لا یحسن
 ان یختلف فی هذا
 و اما ان یسه کر بعد
 غسل بعض الوضوء

الترجمة
 لایس کلام و انشاء لاف
 بخلاف محل الجبابة
 و الحیض فانه واحد
 فیه طهاره احد هما
 یجری عن الاخره
 بالغ بعض علما ثناء
 فقالوا ان نية غسل
 الجمعة تجزئ عن
 الوضوء و قالوا لایضا
 عن الجنبه علی ما
 یأتی بیان فی موضعه
 ان شاء الله التانیة
 فی نافلة حضرت و هو
 انما مضی کر فی
 انشاء الوضوء و لا یخلو
 من ثلثة اوجه اما
 ان یسه قبل ان یغسل
 اعضاء الوضوء او
 یسه بعد غسل
 بعض اعضاء الوضوء
 او جملة ما و یسه
 تمام الغسل فاما ان
 یسه بعد تمام الغسل
 فعلى الوضوء و کلا بد
 من نية و لا یحسن
 ان یختلف فی هذا
 و اما ان یسه کر بعد
 غسل بعض الوضوء

شرح سراج احمد

عاقبة الاحقری

ان الحاشیة لوزن
عنه بغسله كان
ذلك بمنزلة ان یسیر
ذکره قبل غسلها
فحکویة الغسل
باق علیه باذا لاحتیاجه
الی تجلید نیتة
ان قلنا ان الحاشیة
قد ارتفع عن أعضاء
الوضوء وان لم یتیم
الغسل فعلیه
ان یستأنف الوضوء
بنیة مستأنفة
وكلهما وهم الا ان
الاولی اقرب من
الثانیة تنبییه
اما قول هذا الثانی
ان هذا مبني علی
اصل وهو ان كل
عضو من اعضاء الوضوء
ام لا فاما ان هذا
قطر عا ولا اصلا
ولا هذا شیء علم فی
المذهب فخطی
بال شیخ منا واما
هذا كلام یقولہ
احمد التتانی و
یفرعون علیه واطل

فغاث الناس پس ناخوش داشتند مردم و کبر علیه السلام و شاق گشت بر مردم آن یکون من اخفت صلاحه لویصل انیکه باشد کسیکه بکشد
نماز خود را نگذارد و نماز را فقال الرجل فی اخر ذلك یکنت آن مرد پس این دیدن حال خود باز گردانیدن می برای نماز فارغی و علمنی
پس بنماز نماز و بیا موزان نماز را فاما انما ابشر اصیبا لخطی پس جز اینست که من بشم بصواب میرسم و خطا میکنم فقال اجل پس
فرمود آنحضرت می بینم ترا حال نماز را اذا اتممت الی المصلوة فتوضأ كما امر الله به چون خواهی که بایستی برای نماز پس وضو کن چنانکه
امر فرمود ترا حق تعالی بآن ترتیب غسل اعضا تو تشهد پس کلمات شهادت بگو و اذان کن فاقول ایضا پس اقامت نیز کن فان كان
معك قرآن فاقرا پس اگر باشد با تو در یاد تو بود و بخیزی از قرآن پس بخوان آنرا در نماز و الا فاحمد الله و کبره و الحمد و اگر قرآن یاد
نباشد پس حمد و ثنا کن خدای را و الله اکبر گوئی و لا اله الا الله گوئی و شاکر گوئی پس رکوع کن فاطمئن رکعاً پس قرار و آرام گیری در رکوع
قرار بعتدل فاقما پس بستر رکوع آرام قرار گیری در قومه فاقم السجدة فاعتدل ساجداً پس بستر سجده کن پس قرار گیری در سجده و سجده و سجده و سجده
جالساً پس بستر نشین پس قرار گیری در شستن درین حدیث ذکر دوم سجده نیست فاقول پس بستر بخیز برای دوم رکعت فاذا فعلت ذلك
فقد تمت صلاتك پس چون بکنی تو چیزی که آموختم ترا پس تحقیق تمام گشت نماز تو ان انتقصت منه شیئا انتقصت
من صلاتك شیئا و اگر نقصان کنی تو ازین که آموختم ترا چیزی ناقص خواهی که در نماز خود چیزی را قال لكان هذا اهون علیهم
من الاولی گفت مصنف یا راوی بود این آسان تر بر صحابا از نخستین سخن که فارج فانک لم تقص ان الله من انتقص من ذلك
شیئا انتقص من صلاته و لذت هب کلام و این بیان هذا اهون علیهم بدرستی که شان اینست کسیکه نقصان کرد ازین
قلیم من چیزی ناقص کرد او از نماز خود و باطل نمیشود نماز وی تمام ازین حدیث عدم فرضیت اعتدال و اطمینان در ارکان معلوم
گردید چرا که اگر فرض می بود بطلان صلوای فرمود و درست بر شافعی و احمد و ابی یوسف که بفرضیت طمانینت در رکوع و سجود
توبه و جلوسه قائل اند و فرمود از نفی صلوای او نفی کمال او مغموم گردید و ازین حدیث برآمد که اعاده صلوای بیک واجب سنت یا کبر
تأیید و به کمال خالی از کراهت حرمت ادایا بر قال فی الباب عن ابی هريرة أخرجه الشيخان بتیغیر اللفاظ و بالزيادة و النقصان

شرح الی الطیب

قوله فغاث الناس ای کرمه کراهه طبع یعنی ثقل علیه فقولہ کبر علیه تفسیر لیا قوله فقال اجل اذا
الی المصلوة فان قيل لموسکت النبی صلی الله علیه وسلم عن تعلیمه او لا حتی افتقر الی المراجعة ذکرة بعد اخری یقال
لان الرجل لما لم یستکشف الحال مغتربا اعتدله سکت عن تعلیمه نه جلاله ارشاد الی انه ینبغی له ان یمسکشف
حالتہ و علیه فلما طلب کشف الحال بینه و استشکل تقریر صلی الله علیه وسلم علی صلاته و هی فاسدة ثلثه مرتبات
حلی القول بان النبی للصحة واجیب بان الله اراد استدراجہ بفعل ما یجمل لاجتعال ان یمکن فعله ناسیا او خافلا
فیتلکمر فی فعله من غیر تعلیل فلیس من باب التقویة علی الخطاء بل من باب تحقیق الخطاء و
بأنه لو یعلمه او لا لیكون ابلیغ فی تعریفه و تعریف غیره و لتخیر الامر و تعظیمه
علیه لیکون اوقع فی النفس و اتوفی الحفظ و قال القسطلانی و لیس فیہ تأخیر البیان
لانہ کان فی الوقت سعة ان کان صلوای فرض قوله تشهد فاقول ایضا العمل المراد بالشهد الاذان
لاشتماله علی الشهادة و بالاقامة اقامة الصلوای و تکبیرة الاحرام لان بقاء اقامة الصلوای و الله اعلم بالصواب

عاشرة الاحزاب

شرح صلاح احمد

والاخصار هكذا
 الفصل من الماء
 وقال المهاجرون
 اذا خالط وجب
 قال ابو موسى
 من ذلك فاستاذ
 على عائشة فانت
 لي فقلت يا امه
 او ايام المؤمنين
 اني اسري ان اسلك
 عن شي واني استحي
 فقال استحي ان
 تسألني هو اثبت عند
 سائلا امك المتق
 ولدتك فاما انا
 امك قلت فلما حب
 الفصل قالت على
 الخبير سقط قال
 رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اذا جلس
 بين شعبهما الاصح
 وصل الخناق فقد
 وجه الفصل وروى
 القشيري ايضا
 من طريق جابر بن
 عبد الله عن ام كلثوم
 عن عائشة ان
 رجلا سال رسول الله

الاحزاب
 سئل عن رجل
 يمشي في الماء
 فوجد فيه
 من الماء
 فاستاذ
 على عائشة
 فانت
 لي فقلت
 يا امه
 او ايام
 المؤمنين
 اني اسري
 ان اسلك
 عن شي
 واني استحي
 فقال
 استحي
 ان تسألني
 هو اثبت
 عند
 سائلا
 امك المتق
 ولدتك
 فاما انا
 امك قلت
 فلما حب
 الفصل
 قالت على
 الخبير
 سقط قال
 رسول الله
 صلى الله
 عليه وسلم
 اذا جلس
 بين شعبهما
 الاصح
 وصل الخناق
 فقد
 وجه الفصل
 وروى
 القشيري
 ايضا
 من طريق
 جابر بن
 عبد الله
 عن ام كلثوم
 عن عائشة
 ان رجلا
 سال رسول
 الله

بعد حتى لقي الله عز وجل پس نگذار آن نماز را پس آن تا آنکه وفات یافت این خواندن آن حضرت محض برای این خواندن بود و آن وقت
 سجد در مغرب بقصر المفصل است وفي الباب عن جابر بن محمد اخرجه الشيخان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اني اراكم في يوم
 وابن عمر في ايوب الا انهم لم يزلوا يثبت اخرجه ابن ابي شيبة عن عمرو بن عثمان بن ثابت والي ابوبان النخعي صلى الله عليه وسلم قرأ
 في المغرب بالاعراف في الركعتين جميعا واخرجه البخاري ابو داود والنسائي وعبد الرزاق عن يونس بن ثابت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في صلاة
 المغرب بطول الطويلين واخرج عبد الرزاق وابن الانباري في المصاحف عن عمرو بن ميمون قال صلى بنا عمر بن الخطاب صلاة المغرب فقرأ في
 الركعة الاولى بالتين والزيتون في الركعة الاخرى التين والزيتون جميعا قال اغتصفت مصنف حديث ام الفضل حديث جابر
 صحيح وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في المغرب بالاعراف في الركعتين كليهما او روايت كرهه شده است از حضرت سید
 آنحضرت خواندن نماز مغرب را در دو ركعت اخرجه النسائي عن عائشة رضي الله عنها شك في وقت مغرب كخائش ان
 دار وخصوصا اگر شفق تمام باشد آنچه بود در قرات آنحضرت صلى الله عليه وسلم از سر خط و عزید شوق و بعضی از شافعية گفته اند
 که اگر نیز وقت برسد باشد یکی نیست و شروع در وقت پس است و صحبت نماز و بعضی از ایشان گفته اند که هر دو سورت بعضی سورت
 و در روايت بخاري الى ابو داود و نسائي از يزيد بن ثابت قرات بسورت اعراف آمده بي ذکر تفريق و در روايتي قرات سورت مائده
 واعراف نیز آمده و روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في المغرب بالطور اخرجه البخاري ومسلم عن جابر بن محمد و اخرجه
 المصنف تعليقاً و روى عن عمر بن الخطاب الى ابى موسى ان اقرأ في المغرب بقصر المفصل اخرجه عبد الرزاق و روى عن ابى بكر
 انه قرأ في المغرب بقصر المفصل و روايت كرهه شده است از ائمه المؤمنين ابى بكر صديق كه در سنيكه او خواندن نماز مغرب بقصر
 قال گفت مصنف و على هذا العمل عند اهل العلم يقول ابن المبارك واحمد و اسحق وقال الشافعي ذكر من ماله انه يركع
 ان يقرأ في صلاة المغرب بالسور الطوال و گفت شافعي و ذكر كرهه شده است از امام مالك نیز كه در سنيكه مالك كرهه ميداشت اينكه خوانده شود
 در نماز مغرب سورتهاي نماز نحو الطور و المرسلات و انما سورة الطور و سورة مرث و قال الشافعي لا اكره ذلك و گفت امام شافعي كه
 نميذارم آنرا كه طوال مفصل در مغرب خوانده شود بلكه مستحب بلكه مستحب مي دانم ان يقرأ بعدة السور في صلاة المغرب اينكه
 خوانده شود بسورتهاي نماز و در نماز مغرب باب ما جاء في القراءة في صلاة العشاء باب ست در بيان آنچه
 آمده است در قرات نماز عشاء حدثننا عبد الله بن عبد الله الخزازي ثنا يزيد بن الخطاب ثنا ابن واقل عن عبد الله

شرح ابى الطيب

قوله روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في المغرب بالطور اخرجه البخاري عن جابر بن محمد قال سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قرأ في صلاة المغرب بالطور اي بالسورة كلها و قول ابن الجوزي يحتمل ان يكون اليا بمعنى
 من كقوله تعالى حينئذ يثيب بها عباد الله يعني فيكون المراد ان عليه الصلوة والسلام قرأ بعض سورة الطور
 واستدل الطحاوي لذلك بما روى من طريق هشيم عن الزهري في حديث جابر يقول سمعته يقول ان
 عذاب ربك لواقع فاخبر ان الذي سمعته من هذا السورة هو هذه الآية خاصة معارض بما عند البخاري
 في التفسير حيث قال سمعته يقرأ في المغرب بالطور فلما بلغ هذه الآية أم خلقوا من غير شيء او هو
 الخالقون الآية الى قوله المستطير ون كاد قلبي يطير باب ما جاء في القراءة في صلاة العشاء

رسول
 الله
 من
 واستدل
 عذاب
 في التفسير
 الخالقون

شرح سراج احمد

عارضه الاحوذی

وینست من حدیث آخری در آید که کسی اعتقاد کرده قرار است در سبیل الامان بامریه هوالدی می روی عن النبی صلی الله علیه و سلم هذا لا یخبر
 زیرا که بیهوده آن است که وایت کرده اند آنحضرت این حدیث را و می روی ابو هریره عن النبی صلی الله علیه و سلم قال من صلی صلوٰة
 لویقل فیها بام القرآن ففی خلد الح وروایت کرده ابو هریره از آنحضرت که فرمود هر که بگوید نمازی که بخواند در آن نماز سوره فاتحه را پس آن
 نمازی تا قسم و تا تمام است غیرواقع است تمام است فقال له حامل الحیث یقش مرالی هر روز را شاگردی که حدیثی نشی روایت میکند
 انی اكون احیانا و مراد الامام برستیکه من می باشم که گاه در سبیل ام قال قرأ بها فی نفسک گفت ابو هریره بخوان سوره فاتحه را در دل خود
 پنهان می روی ابو حفصان التهمیدی عن ابی هریره قال امر فی النبی صلی الله علیه و سلم ان انادی هر وایت کرد ابو عثمان از ابی هریره که
 گفت امر فرمود آنحضرت اینکه ندانم که ان لا صلوٰة الا بقراءة فاتحة الكتاب نیست تمام است نماز که بخواند سوره فاتحه را در آن حدیث
 نیز و جویا تحمی برآید و اختار اکثر اصحاب الحیث ان لا یقرأ الرجل الا بامام بالقرعة و اختیار کرده اند اکثر اصحاب بر این
 بخواند آدمی چون هر که امام بقرارت و قالوا یتبع سکنات الامام و گفته اند اصحاب بر این که باید بخواند نماز در سکنات امام چنانکه
 اخراج کرده حاکم از ابی هریره که من صلی مکتوبه مع الامام فلیقرأ فاتحة الكتاب و من اتبع الحیث لم یقرأ فجزأ و قال اختلاف اهل العلم فی القراءة خلف
 و تحقیق اختلاف کرده اند اهل علم در خواندن در پس امام فرمای اکثر اهل العلم اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم و التابعین من یقرأون القراءة خلف الامام
 پس اعتقاد کرده اند اکثر اهل علم از صحابه تابعین هر که پس ایشان بودند بخوانند در پس امام و بدینقول حالک ابن المبارک و الشافعی و اهل حنبل
 و می روی عن عبد الله بن المبارک ان قال انا اقرأ خلف الامام و الناس یقرءون و روایت کرده شده است از عبد الله بن المبارک
 که برستیکه او گفت من می خوانم در پس امام و مردم هم بخوانند الا قوم من الکوفیین مگر گروهی از اهل کوفه که امام عظم ابو حنیفه است

شرح ابی الطیب

قسط بفتح القاف

انه یکبر و رکع معه و یعتدل تلك الركعة و لم یقرأ فیها شیئا فلما اجزأه ذلك فی حال خوفه قوت الركعة احتقل بین
 انما اجزأه ذلك لكان الضربة واحتمل ان يكون ذلك لان القراءة خلف الامام لیست فرضا علیه رایناهم انه
 لا یختلفون ان من جاء الی الامام و هو راكع فرکع قبل خوله فی الصلوٰة بتکبیر ان ذلك لا یجریه وان كان انما
 تركه لحال الضرورة و خوف فوت الركعة فهذه صفة الفرائض فلما كانت القراءة مخافة لذلك ساقطة فی حال
 الضرورة كانت من غیر جنس ذلك فاقتضى النظر ان تكون ساقطة فی غیر حالة الضرورة ایضا فلا تكون فرضية
 انتهى قال محمد فی موطنه اخبرنا مالک ثنا نافع عن ابن عمر انه كان اذا سأل هل یقرأ احد مع الامام قال اذا صلی
 احده مع الامام فحسبه قراءة الامام و كان ابن عمر لا یقرأ مع الامام و قال اخبرنا مالک ثنا وهب بن کیسان انه
 سمع جابر بن عبد الله یقول من صلی رکعة لم یقرأ فیها یام القرآن فلم یصل الا وراء الامام قال محمد اخبرنا اسراة
 حدثنی موسی بن ابی عائشة عن عبد الله بن شداد بن الهاد قال ام رسول الله صلی الله علیه و سلم للناس فی العصر
 فقرأ رجل خلفه فغیر الذي یلیه فلما صلی قال لم غمرتنی قال کان رسول الله صلی الله علیه و سلم قال امك فکرت ان تقرأ
 خلفه فسمعه النبی صلی الله علیه و سلم فقال من كان له ما صغان قرأه له قراءة و قال المحقق ابن العماد بعد سوق الامام
 الکثيرة فی هذا الباب فیدلنا لتقدم المنع علی الاطلاق عند التعارض و لقوة السند فان حدث
 المنع من كان له امام اصح و اطال قال كلام واحسن فمن اراد الاطالة فلیرجع الیه

قسط بفتح القاف
 و کسر الحاء من قوله
 قسط القوم و یجوز
 قسط بفتح ما من قوله
 قسط الارض
 و یجوز قسط بضم
 القاف و کسر الحاء من
 قوله و قسط الارض
 علی مثاله و یجوز قسط
 من قوله اقسط
 الناس ما الرابع
 و هو قوله یکسل
 یقال کسل الرجل
 اذا جامع ثلوه رکعة

این حدیث را در سبیل الامان بامریه هوالدی می روی عن النبی صلی الله علیه و سلم هذا لا یخبر
 زیرا که بیهوده آن است که وایت کرده اند آنحضرت این حدیث را و می روی ابو هریره عن النبی صلی الله علیه و سلم قال من صلی صلوٰة
 لویقل فیها بام القرآن ففی خلد الح وروایت کرده ابو هریره از آنحضرت که فرمود هر که بگوید نمازی که بخواند در آن نماز سوره فاتحه را پس آن
 نمازی تا قسم و تا تمام است غیرواقع است تمام است فقال له حامل الحیث یقش مرالی هر روز را شاگردی که حدیثی نشی روایت میکند
 انی اكون احیانا و مراد الامام برستیکه من می باشم که گاه در سبیل ام قال قرأ بها فی نفسک گفت ابو هریره بخوان سوره فاتحه را در دل خود
 پنهان می روی ابو حفصان التهمیدی عن ابی هریره قال امر فی النبی صلی الله علیه و سلم ان انادی هر وایت کرد ابو عثمان از ابی هریره که
 گفت امر فرمود آنحضرت اینکه ندانم که ان لا صلوٰة الا بقراءة فاتحة الكتاب نیست تمام است نماز که بخواند سوره فاتحه را در آن حدیث
 نیز و جویا تحمی برآید و اختار اکثر اصحاب الحیث ان لا یقرأ الرجل الا بامام بالقرعة و اختیار کرده اند اکثر اصحاب بر این
 بخواند آدمی چون هر که امام بقرارت و قالوا یتبع سکنات الامام و گفته اند اصحاب بر این که باید بخواند نماز در سکنات امام چنانکه
 اخراج کرده حاکم از ابی هریره که من صلی مکتوبه مع الامام فلیقرأ فاتحة الكتاب و من اتبع الحیث لم یقرأ فجزأ و قال اختلاف اهل العلم فی القراءة خلف
 و تحقیق اختلاف کرده اند اهل علم در خواندن در پس امام فرمای اکثر اهل العلم اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم و التابعین من یقرأون القراءة خلف الامام
 پس اعتقاد کرده اند اکثر اهل علم از صحابه تابعین هر که پس ایشان بودند بخوانند در پس امام و بدینقول حالک ابن المبارک و الشافعی و اهل حنبل
 و می روی عن عبد الله بن المبارک ان قال انا اقرأ خلف الامام و الناس یقرءون و روایت کرده شده است از عبد الله بن المبارک
 که برستیکه او گفت من می خوانم در پس امام و مردم هم بخوانند الا قوم من الکوفیین مگر گروهی از اهل کوفه که امام عظم ابو حنیفه است

عارة الاحقرى

شرح سراج احمد

وكان من جملة الفرس
وبه مثل الفردق
للحسين بن علي بن ابي طالب
اي لم قال له ما وراءك
فقال علي الحبيب
قلوب الناس منك وشهيد
مع بقاء امية والاف
ينزل من السماء فقال
له الحسين صلي قتي
وشفي علي ابي عبد
تمثل عائشة به
فلم يدركه ولا فوجوه
اول من فخر هذا الشل
الذي لا يعلم هل كان
ام لا والله الموفق
وقد تقدم تفسير
التي اسع واما التاشك
وهو قوله يا اما
فقيه ثلث لغات
يا اماه بنم الهاء
الثانية بكسر هاء
الثالثة ياء مثلاً
هذا الهاء هي هاء
الوقف المحذوف
النذبة لان موضع
تصوف لم اذوان
ميد واذان مو الهام
في الوقت لذلك

لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب كان حله لا يجوز ان يشترط ما وجد في حديث جابر بن عبد الله حيث قال وحجت كوفته
بحديث جابر انما كفت من صلي ركعة لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فلم يصل به ركعة بذكره في ركعة اخرى فاجاب
المكره وانه لا ان يكون في ركعة الامام ركعة بذكره في ركعة اخرى فاجاب
النبوي صلى الله عليه وسلم قال النبي صلى الله عليه وسلم لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب كفت امام احمد بن حنبل
يا زنا ان حضرت تاويل كرهه قول ان حضرت لا صلوة اخر است ان هذا اذا كان في حله لا بد من ان يكون في ركعة
مع هذا القراءة خلف الامام واختيار كرهه امام احمد بن حنبل تاويل ان هذا لا بد من ان يكون في ركعة
خلف الامام واينك لكذا وادعي خواندن سورة فاتحة اكرجه باشد در رس الامم حدثنا اسحق بن موسى الانصاري نا معن نا مالك
عن ابي يعقوب وهب بن كيسان نعم بلفظ تصغيرت بسبب بن كيسان بدل است از وي ان سمع جابر بن عبد الله يقول من صلي
ركعة لم يقرأ فيها بام القرآن فلم يصل الا ان يكون وراءه الامام كفت جابر به كذا في ركعة اخرى فاجاب
المكره وانه لا ان يكون في ركعة الامام ركعة بذكره في ركعة اخرى فاجاب
فاتحة خوانده شود حضرت امام همام حجة الله على الالام قدوة الاقطاب لا اذ كان في ركعة اخرى فاجاب
الالف الثاني الاوسي الرحاني شيخ الاسلام والمسلمين شيخ احمد الفاروق الحنفى انفتحت بندي الازال شمس هداية على فن الاعلى ساطعة
والناس في رياض افاضته رفته در رسالة سبيل واعداد محير فرموده اند من مادتى آرزوى آن شربت كه وحي پيدا شود وحيه نذير
تا در خلف امام قرائت فاته نموده آيد بگاه قرائت نماز فرض باشد از قرائت حقيقى عى وى خوده بقاوت حكى قرار دادن محقق نميشد بانه كره
حديث نبوى انه عليه الصلوة والسلام لا صلوة الا بفاتحة الكتاب انا بام همام عايت به اختيار كرهه قرائت كرهه بام همام عايت به اختيار كرهه قرائت كرهه بام همام
حضرت حق سبحانه و تعالى كبريت عايت به اختيار كرهه قرائت كرهه بام همام عايت به اختيار كرهه قرائت كرهه بام همام عايت به اختيار كرهه قرائت كرهه بام همام
در نظر بصيرت زيارت نموده و ديگران توجبه آن موافق كاشف خویش بيان فرموده اند بگاه اين اكابر كه مستون دين مبنى اند و
در سر ازت فاته خلف امام موافق نذير بكشف و فرست ظاهر نگشت بعضى ملاهده و زمانه قراين زمان و وجود او عايت به اختيار كرهه قرائت كرهه بام همام

شرح سراج احمد

قول الله اذا كان وحده لا شريك له ان سوق حديث عبادة كذا في الامم يابى هذا المعنى فهو لا تفعلوا الا بام القرآن
فانه لا صلوة لمن لم يقرأ بها فان الخطاب لمن خلف الامام فكيف يخص بالمنفرد لان يقال يحمل هذا التعليل بيان مراد
ام تمام فاته الكتاب بانواعه لا يجوز صلوة المنفرد بها فاذا اذ الوكن صلواته جائزة فينبغي لمن خلف الامام
ان لا يكتفى بقراءة الامام ويجوز ان يكتفى بقراءته فالحاصل ان قراءة الامام قراءة للمقتدى فيجوز للمقتدى ان لا يكتفى
بها في الفاتحة ويجوز ان لا يكتفى بها في الفاتحة لمزيد اعتناء بها حيث لا يصح صلوة المنفرد بها ونهاياتي بها ولا يكتفى
فيها بالقراءة الحكمية اعني قراءة الامام بخلاف السورة فانه يجب عليه ان يكتفى بالقراءة الحكمية والحال
ان الاستثناء من النهي اعني لا تفعلوا الا بفاتحة الكتاب لا يقتضى الوجوب اذ يكفي فيه الجواز
وانما المقتضى الوجوب التعليل اعني فانه لا صلوة الا بفاتحة الكتاب لا يقتضى الوجوب اذ يكفي فيه الجواز
ان يحمل على ان المراد به المنفرد اعني لا صلوة لمن لم يقرأ بها اذا كان منفرداً او انا

شرح سراج احمد

کلمه است و طلاق نیز جهت ظاهر این حدیث آمانا زبانی است حرام است باتفاق اگر قصد تحلیم باشد و اگر نه حکم تیره دارد و اما حمام از جهت آنکه
 محل نشستن عورت است و او را شیاطین چنانکه در تریزه مشکوٰۃ و فی الدیاب عن علی رضی الله عنه و سعید بن عبد الله بن عمرو بن ابی هریرة قویا
 و ابن عباس حدیث یافته و انس بن ابی امامة و ابی ذر قالوا ان النبی صلی الله علیه و سلم قال جعلت لی الارض کما منبجی و طهوا
 گفته اند این چهار وجه است که آنحضرت فرمود گذرانیده شد و بر آن من تمام زمین جای نماز و پاک کننده برای تیمم و غیره و قال ابوعلی حدیث
 ابن سعید نقل فرمود عن عبد الرحمن بن محمد بن حنفیة گفت مصنف حدیث ابی سعید خدری را تحقیق روایت کرده شده است
 عبد العزیز بن محمد و روایت منهم من ذکره عن ابن سعید و منهم من یقول ذکره بعضی روایات حدیثین کسی که ذکر کرده حدیث ابن ابی سعید
 خدری و بعضی از ایشان کسی است که ذکر کرده آن را و هذا حدیث فیہ اضطراب مصنف گوید و این حدیثی است که در وی اضطراب است از جهت آنکه
 گاهی بی سعید را ذکر کرده و گاهی ذکر کرده مروی سفیان الثوری عن عمرو بن یحیی عن ابیه عن النبی صلی الله علیه و سلم مرسل است
 از میان اسناد مخدوف است و راه احمد بن حنبله عن عمرو بن یحیی عن ابیه عن ابن سعید الخدری عن النبی صلی الله علیه و سلم
 و راه محمد بن اسحق عن عمرو بن یحیی عن ابیه قال کان عامه و راید عن سعید بن عبد الله عن النبی صلی الله علیه و سلم و ذکره محمد بن اسحق از عمرو
 یحیی پدر خود گفت محمد بن اسحق است اکثر روایت عمرو بن یحیی ابن سعید را آنحضرت فرمود که فی حدیث ابن سعید ذکر کرده و روایت سعید و کان را
 الثوری عن عمرو بن یحیی عن ابیه عن النبی صلی الله علیه و سلم ثبت است و گویند که روایت ثوری عمرو بن یحیی از پدر خود آنحضرت ثابت است و محمد بن
 از این روایت که در این اسطوبی سعید را باشد **باب** حاجاء فی فضل بنیان السجود بابت در بیان آنچه آمده است در فضیلت نماز کردن سجد و فضل
 بدانرا ابو بکر الحنفی ثنا عبد الحمید بن جعفر عن ابیه عن محمد بن لبید عن عثمان بن عفان قال سمعت رسول الله صلی الله علیه و سلم
 یقول من بنی مسجدی اسکره کذا کذا و غیره و صواب و قصد عبارت حق تعالی بحدیثی است که در آن آمده است که هر که در نماز سجد کند
 خانه مانند آن در بر پشت در نماز است و در وقت و وسعت و صفاء و نقاست و لیکن بر اندازده خانهای بر پشت و الا و اما ثلث در خانهای بنی

شرح إلى الطيب

قوله جعلت في الأرض كلها مسجدا وطهورا أي موضع سجود قال ابن بطال فدخل في العموم المقابر والمرايض والكتنا
وكلها انتهى نعم ترك الصلوة فيها نزيها وقوله طهورا بفتح الطاء اسم لما يتطهر به كالوضوء وغيره والمراد به إن يتيمم
به الباطل نزهة ما يرسل به المبالغة في الطهارة **قوله** وهذا حديث فيه اضطراب بين الاضطراب بقوله وروى
سفيان الخرواصل إن رواية حمز بن يحيى اختلفوا عليه فأرسل سفيان في روايته عنده أو صله عنه في روايته عنه كذا
أوصله محمد بن اسحق عن حمز بن يحيى كذا قال يلفظ وعامة رواية حمز بن يحيى عن أبي سعيد عن النبي صلى الله
عليه وسلم ولم يقل فيه عن أبي سعيد يعني لم يحزم أنه رفته مرفوعة بل أشار إلى أنه روى عنه مرسل أيضا وقال
المصنف المرسل ثبت أصح يعني سندنا والأفامتن صحيح **باب** ما جاء في فضل بيان المسجد **قوله** من بنى لله
مسجدا بنى الله له مثله **قوله** لا يخرج ما بنى للرباء والسبعة ولذا قيل من كتب اسمه على بناء دل

قوت المختاری

من بني نذبة سبيل ابن الله له مثله في الجنة قال ابن العربي يعني مثله في القدر المساحة وقيل في المحبة والخصانة وحول
البيعة قال الحفاظ أبو الفضل العراقي ما صدر به كلامه في غاية البعد يردده ما في رواية أحمد بن حنبل أو سمع منك ذلك ما حكاها

عائشة عاتقة
عن عائشة
في إيجاب النكاح
الختانين بين حديث
عثمان بن عفان
أبى في نكاح
الأبالا نزاع
عثمان ضعيف
مرجه إلى الحسين
ابن ذكوان المعلم
يرويه عن يحيى بن
إبراهيم عن أبي سلمة
عن عطاء بن يسار
عن زيد بن الحسبين
وليس معه من يحيى
وأما نقله له قال
يحيى بن إبراهيم
وكذلك ادخله
البخاري عند نصيب
المقطوع وهذا
علة وقد خولف
حسين فيه عن
يحيى فرواه غيره
موقوفاً على عثمان
ولو دل كره النبي
عليه السلام وهذا
علة ثانية وقد
خولف أيضاً فيه
أبو سلمة فرواه
زهيل بن أسلم

[illegible]

شرح صراح احمد

[illegible]

شرح الحاشية

قوله وان يخلق الناس فيه يوم الجمعة قبل الصلوة اى نى ان يجلس الناس على هيئة اكلقة يقال خلق القوم اذ جلسوا
حلقة وصلة النى ان القوم اذ تحلقوا فالغالب عليهم التكلم ورفع الصوت واذا كانوا كذلك لا يستمعون الخطبة وهم ما روى
بাসمائها وقال بعضهم ان النى محفل المعنيين احدى ان تلك الهيئة تختلف اجتماع المصلين الثانى ان الاجتماع للجمعة
خطب جليل لا يسمع من حضرها ان يهتم بما سواها حتى يفرغ والتخلق موهول للعفلة عن الامر
الذى تدبوا اليه وقال السيوطى جملة الجمهور على الكراهة وذلك لانهما يقطع الصفوف
مع كونهم ما موزين بالتبكير يوم الجمعة والارض فى الصفوف الاول فالاول وقال
الطحاوى اذا غمر المسجد وغلبه فهو مكروه وغير ذلك لا بأس به انتهى

قوت المغذی

وَأَتَى عَلَى النَّاسِ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ قَبْلَ الصَّلَاةِ حَمَلُ الْحِجَمِ عَلَى الْكَرَاهَةِ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ يَمْلَأُ طَعْمُ الصَّفْوَةِ كَوْنَهُمْ مُؤْمِنُونَ بِالْبَيْتِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
وَالْتَرَفُ الصَّفْوَةِ الْأَوَّلُ فَالْأَوَّلُ قَوْلُ الطَّحَاوِيِّ إِذَا دَعَا السَّجْدَ عَلَيْهِ فَهُوَ مُكْرَهُهُ وَغَيْرُ ذَلِكَ فَلَا تَأْسُ بِهِ

عارضۃ الملاحی

الغسل هي المسألة
 العاشرة لأن الحكم
 إنما تعلق بمخيب
 الحشفة فلا يتصور
 في ذلك البعض
 مقام الكل الحادية
 عشر إذ الوجه في
 دبر غنثي مشكل
 وجب الغسل لذلك
 أن قلنا ترجلا ولو
 امرأة بالوطي والذلل
 يوجب الغسل الثانية
 عشر الوجه في قبل
 غنثي مشكل فيحمل
 أن يكون رجلا فيكون
 ذلك عضواً مثلاً
 ولا يوجب عليه الغسل
 ويحمل أن يكون امرأة
 فيجب الغسل فإن الغيت
 الشك اسقطت
 الغسل أن اعتبر به
 أوجب الغسل الثالثة
 إذ الف ذكره في خرقة
 فأولجه في فرج المرأة
 قال شيخنا أبو بكر
 محمد بن الوليد رحمه
 الزاهد في مثلثة
 أوجه مختلفة لها

[illegible]

عائشة الاحمدي

شرح سراج احمد

بن عمر بن عوف حضرت سالت صلى الله عليه وسلم اول كماله بديريه سيد محمد قبا فرود آمد خبار و روز آنجا اقامت فرمود و در آن ايام
 ساسر سخي قبا امكن و آن اول مسجد است در مدينه كه حضرت صلى الله عليه وسلم آنجا نماز كرد و فاتيما رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك
 ايسر اندر بدو و در آن حضرت را در پريدين آن پريسيند از آن حضرت فقال هو هذا ايسر في مودان مسجد اين است يعني مسجد محمد و سيد
 آن حضرت مسجد شريف خود را و في ذلك غير كذا و درين مسجد غير بسيار است قال ابو عيسى هذا حال حسن مسجد حاشا ابو بكر بن علي
 ابن عبد الله قال السجدي بن سعيد عن محمد بن ابى يحيى الاسدي قال قال ليكن به يلس گفت ابو بكر بن يحيى سوال كرد يحيى بن سعيد
 و هو الماء الذي يخرج
 من الرجل فيدل
 على حال جمل عقليه
 احكامه من راي
 في ثوبه بالافاضل
 ان ينم في ولايتهم
 فان لو ينم في راي
 عليه ان نام فيه
 فلا يخجلون يتيقن
 انه احكام او يتيقن
 فيه هل هو احكام
 ام لا و جيب الغسل
 او استحب على القول
 باغاء الشك و قاله
 وان يتيقن ان اختلا
 فلا يخجلون يتيقن
 احكام او لا يتيقن
 ذكره لا خلاف انه
 يغتسل ان يتيقن
 اختلا و قد اختلف
 في ذلك العلماء
 فذهب جميع العلماء
 الى انه يجب على الغسل

دعواه بن عمر بن عوف حضرت سالت صلى الله عليه وسلم اول كماله بديريه سيد محمد قبا فرود آمد خبار و روز آنجا اقامت فرمود و در آن ايام
 ساسر سخي قبا امكن و آن اول مسجد است در مدينه كه حضرت صلى الله عليه وسلم آنجا نماز كرد و فاتيما رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك
 ايسر اندر بدو و در آن حضرت را در پريدين آن پريسيند از آن حضرت فقال هو هذا ايسر في مودان مسجد اين است يعني مسجد محمد و سيد
 آن حضرت مسجد شريف خود را و في ذلك غير كذا و درين مسجد غير بسيار است قال ابو عيسى هذا حال حسن مسجد حاشا ابو بكر بن علي
 ابن عبد الله قال السجدي بن سعيد عن محمد بن ابى يحيى الاسدي قال قال ليكن به يلس گفت ابو بكر بن يحيى سوال كرد يحيى بن سعيد

شرح ابى الطيب

قول الله فقال هو هذا يعني مسجد اي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد الذي اسس على التقوى هو مسجد
 هذا قال العراقي هذا تصرح في ان المراد بالمسجد الذي اسس على التقوى مسجد النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينه و هو ظاهر غير
 من الاحاديث انه مسجد قبا انه في تمام اختلاف الصحابة و التابعون في ذلك فلهذا في يد بن ثابت و ابن عمر و ابو سعيد
 الى انه مسجد المدينه و هو قول سعيد بن المسيب و ذلك بن انس و فصيل بن حبان و عروة بن ابن زبير و سعيد بن جبير
 و قتادة و عطية العوفي الى انه مسجد قبا و الاول اصح لو افقده الاحاديث الصحيحه و عطف في ذلك ابن القريظ و ذكر
 الآية فقال لا خلاف انهم اهل قبله و الامر مشهور عبد الصخر عن جماعة لا يحضر من علماء فواو الى من العمل بحديث يرويه
 ابن ابى يحيى عن ابيه و رواه اول من رواه حاشا له في قصة عائشة في قصة الهجرة قال العراقي و انيس ابو نقتان
 و لو ينفر اياه بل رواه مسلم من حديث عبد الرحمن بن ابى سعيد و ابى سلمة بن عبد الرحمن عن ابى سعيد كذا
 و قصة الهجرة من قول عائشة و لو تشبه بالقصة و حديث ابى سعيد من قوله صلى الله عليه وسلم فواو ارجع قال في
 على سلك اعمال الاحاديث المدا الله على ان المراد مسجد المدينه و الاحاديث الاخره مع نظا و اول الآية و آخرها او يصح كراي
 الترجيح لتعدد الجمع فالجواب انه يمكن ان يقال ان الضمير في قوله فيه الثانية فيجوز عوده الى مسجد المدينه لان
 كثير من اصحابنا كان يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم من بني عوف و غيرهم حتى كان معاذ يصلي مع العشاء و ثم يجمع
 الى قوم و هذا الجواب بعد و يحتمل ان يقال ان المسجد الموصوف يكون اسس على التقوى من اول يوم يصلي على كل من المسجد
 لان كراهية السنة النبي صلى الله عليه وسلم على التقوى و اسس مسجد قبا اول قل و معه حين نزل في بني عمر بن عوف
 ثم حين دخل المدينه اسس مسجد و يمكن اعادة كل من المسجد بن بالآية و عيين النبي صلى الله عليه وسلم مسجد
 المدينه لنضاه على مسجد قبا و صد في الآية عليه نواعد الضمير على مسجد قبا من غير كذا لكونه داخل في قوله
 في مسجد اسس على التقوى كقول تعالى و تعزروه و توقروه يدعو الى الرسول صلى الله عليه وسلم و الضمير في قوله و اسس
 يعود الى الله تعالى و ان لو ميز في اللفظين الضميرين في هذا الجواب ايضا فنظر في تعدد الجمع في هذا الترجيح و الاحاديث
 في كون المراد مسجد المدينه اصح و اصرح انتهى كذا نقله في قوت الغتدي على جامع الترمذي فقال بعض
 المدققين يمكن الجمع بان يراد بالمسجد الذي اسس على التقوى كل من المسجد بن كذا ذكره في الاختلا الثاني و يرواد

قوت الغتدي

حاشا ابو بكر هو عبد القدوس محمد بن عبد الكبير بن شعيب بن الحجاب الحجابي العطاس البصري

عائشة الاموية

شرح صحيح احمد

باب في النبي المدي
عبد الرحمن بن ابي
عن علي بن ابي طالب
الله على محمد وآله
المدي فقال من
المدي الموضوع
من النبي الفصل
حسن غيبة قال
الاموي سعيد
ابن يحيى اللغوي
المدي النبي المدي
مشادات اليا
وقال ابو عبد الله
ان النبي محمد
الياء والباقيان
والمدي بدل
والودي بدل
والفعل منه يقال
ودي بدل
عدي وامدي
مجيئاً من النبي
فالمدي ارق ما يكون
من المنطقة يخرج
عند المناجزة وقبل
والنبي المدي المدي
وهو غاية اللذة
ايضاً فخير وهو
من المرأة اصغر

حل اللغة
عبد الرحمن بن ابي
عن علي بن ابي طالب
الله على محمد وآله
المدي فقال من
المدي الموضوع
من النبي الفصل
حسن غيبة قال
الاموي سعيد
ابن يحيى اللغوي
المدي النبي المدي
مشادات اليا
وقال ابو عبد الله
ان النبي محمد
الياء والباقيان
والمدي بدل
والودي بدل
والفعل منه يقال
ودي بدل
عدي وامدي
مجيئاً من النبي
فالمدي ارق ما يكون
من المنطقة يخرج
عند المناجزة وقبل
والنبي المدي المدي
وهو غاية اللذة
ايضاً فخير وهو
من المرأة اصغر

ان حضرت نماز گذاردن در سجده يا ارحم الراحمين است قبا بضم قاف ودر آخر سجده نام موضوعي است که اين مسجد را درست در جايي بنه
وآن مسجد است که در اول حيرت پيش از در آمدن مدینه بنا کرده شد و بقول مشهور مسجد کبريکه مسجد کس علي التقوي من اول يوم و نشان
است يعني چون آنحضرت صلي الله عليه وسلم پيش از در آمدن داخل مدینه نزول برکت شمول بر بنی خود بن خوف که ساکن قبا بودند و در آن
شدت سريزه ياراده علي اختلاف الروايات چهارمين موضع اقامت نمود تا سيد مسجد قبا فرمود و روايتي هم ابل قبا التماس نمود که مسجد
براي ايشان بنا فرمايد اشارت بعجايب کرام فرمود که کي از شاربين نادمين بوار شود و بگرددان ابو بکر صديق بر خاست و بر پشت نادمه پشت نادمه
بر خاست بعد از وى عمر فاروق سوار شده نيز بر خاست بعد از ان علي بن قتيب بر خاست چنين که باي در کار کاي و نادمه بر پشت فرمود
زبانم اورا را بکن که وى مامور است چرا که در آخر هم بر دار سريزه نادمه مسجد قبا بنا فرمود باطل قبا فرمود تا سنگها جمع کردند پس بستر کردند
در پشت خطي براي تعيين قبله بر کشيد و سنگ بستر مبارک برگرفت بر موضع بنا نهاد و با صحاب کرام نيز آمدند تا هر کدام سنگي بستر بنا نهادند و آنکه
روايات آمده که جبريل آمد و تعيين جهت کعبه نمود اين گدو بنايي ديگر باشد که بعد از تحويل قبله وقوع يافته والا قبله در ان زمان بجانب بيت المقدس
بود و روايت ثقات ثابت شده که آنحضرت بذات شريف خود سنگ برساناي اين مسجد کبري کشيد و وصفه که در صحن اين مسجد است گويد و
نشت نادمه آنحضرت صلي الله عليه وسلم رسيد فرمودى در تاريخ مدینه نوشته است و بطول عرض مسجد قبا شصت و شصت و پنج
و گفته اند که بعضى از ان در جانب ناره از روايت عثمان بن عفان است رضى الله عنه و عمر بن عبد العزيز بر طبق بناي مسجد اعظم نبوى در بناي
آن نيز ترين و تکليف نموده بود چون بطول مان منهدم شدند بعد از ان ملوک امراى آفاق قرابن قرن تجديد آن مى نمودند و
في الباب عن سهل بن حنيف و در عبادله نماز در وى بعد از احاديث بسيار رو يافته و در بعضى طرق باربعه رحمت تسريح آمده
قال حديث اسيد حديث حسن خريب گفت مصنف ي ريت اسيد بن ثوبان حديث حسن خريب ولا تعرفوا اسيد
ابن ظهير شيئا يصح غير هذا الحديث مصنف گويد وى ششم براي اسيد چيزي از حديث که صحيح و باشد سواي اين حديث
حافظ ابن عبد البر در ستيعاب نوشته اسيد بن ثوبان رافع بن عدي بن يزيد بن عمر بن جهم بن حارث بن الحارث بن الخزرج بن عمرو
ابن مالک بن الوصل بن انصاري الحارثي الاولايه طبريز رافع صحيحه و روايت والود من كبار الصحابة من شهد العقبة هو اخو انس بن ظهير لاسيد
و اسيد و اخو عباد بن بشر لاسيد مهم فاطمة بنت بشر بن عدي بن غنم بن حوث قال الواقدي يکنى اسيداً بانابت زاده في اهل المدینه کان
من المستغفرين يوم احد و شهد الخندق و جوان عم رافع بن خديج روى عنه ابو الابر و مولى بنى خطمة عن النبي صلي الله
عليه وسلم من اتى سجد قبا فصلى فيه كانت كعمرة توفى في خلافة عبد الملك بن مروان ولا تعرفه الا من
حديث ابى اسامة عن عبد الحميد بن جعفر و نى ششم اين حديث اسيد بن ظهير را اگر از طريق ابى اسامة
از عبد الحميد و از دیگر طريق مروى نگشته است از بن جهم مصنف اين حديث را نسبت بغيرت کرده
و ابو الابر و اسامه زهدى مدني و ابو الابر در که استاد عبد الحميد است نام وى زيادت مدني نسبت به بنو

قوت المقتضى

ولا تعرفوا كاسيد بن ظهير شيئا يصح غير هذا الحديث اذ ابن العربى انه ليس له غيره عن النبي صلى الله عليه وسلم و لا العراقى وهذا
النفي لا يوجب دليل انه كاسيد حديث اخر حديث النسيان و حديث المنابع من السارق اخرجه
النسائي ايضاً و سند جيد و حديث اجازة رافع بن خديج يوم احد اخرجه الطبراني و سند لا جيد ايضاً

شرح سراج احمد

عامة الاحاديث

والودي فاما بيض
يخرج جياش البول
منى معناه هرق
من منى اى ابراق
فوزنه مفحول

يجوز على لغة امى
احكامه ائق النبي
صلى الله عليه وسلم
فامى المدى
يدكره رسول الله
صلى الله عليه وسلم
يكون وما كان يخرج
مع البول السجل
العلماء مجرى البول
واما المذى وافق
فيه رسول الله صلى
الله عليه وسلم على
ابن ابي القنفرة

برى انه قال تواتر
وضوا للصلوة
وقال به الشافعى
وبعض اصحابنا
في ظاهر المدونة
وناروى انه
قال له اغسل
ذكرك وانثيك
قال به احمد وغيره
وناروى انه قال

باب فاجاء فى باب فضل المسجد
نامعن نامالك حم وشافعية عن مالك عن زيد بن رباح وعبد الله بن ابي عبد الله الاخر عن ابي عبد الله
الاخر عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلوة في مسجدى هذا كذا وكذا من مسجدين خيمت الف صلوة فيما سوا
بشتر من نماز در مسجدك سواى وقت الا المسجد الحرام كرم نماز در مسجدى من مسجدين بشتر من نمازك مادام انك في المسجد الحرام

شرح ابى الطيب

باب فاجاء فى المسجد افضل قوله صلوة في مسجدى هذا اى مسجد المدينة لا مسجد قباء قال النووي
ينبغي ان يخرجى الصلوة فيما كان مسجدى في حياته صلى الله عليه وسلم لا فيما زيد بعده ووافقه السبكي اعترضه
ابن تيمية واخطا فيه والمحجب الطبرى واورج الآثار المستدلا به وبانه سلم في مسجد مكة بان المضاعفة لا تختص
بما كان موجودا في زمنه صلى الله عليه وسلم يعنى فذلك مسجد المدينة وبان الاشارة في الحديث انما هي لاختراجه
غيره من المساجد المنسوبة اليه صلى الله عليه وسلم وبان الامام مالك اسئل عن ذلك فاجاب بعدم اختصاصه وقال
لانه صلى الله عليه وسلم اخبر بما يكون بعده ورويت له الارض فعلم بما يخلت بعده ولولا هذا ما استجز الخلفاء
الراشدون ان يستزيدوا فيه بحضرة الصحابة وبما في تاريخ المدينة عن عمر رضى الله عنه انه لما فرغ من
الزيادة قال لو انتهى الى الجبارة وفي رواية الى ذى الحليفة لكان الكل مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا
خلاصة ما في الجوهر المنظر **قوله** الا المسجد الحرام فان الصلوة فيه افضل من الف صلوة في مسجدى
كذا قاله ابن مالك ويؤيد له ما رواه ابن ماجة عن انس بن مالك مرفوعا قال صلى الله عليه وسلم اى الرجل في مسجد
يخمس الف صلوة وصلاته في المسجد الحرام مائة الف صلوة اى النسبة الى مسجد المدينة وبه يندفع ما قيل الاستثناء
يحتل ان الصلوة في مسجدى لا تفضل الصلوة في المسجد الحرام بل بدونهما ويختل المساواة ايضا

قوت المغتبرى

صلوة في مسجدى فالخير من الف صلوة في سواه الا المسجد الحرام اختلفت في تاويل هذا الاستثناء فقبل معناه ان الصلوة
في مسجدى لا صلى الله عليه وسلم افضل من الصلوة في المسجد الحرام بل من الف صلوة ونقل ابن عبد البر عن جماعة اصل
الاثان معناه ان الصلوة في المسجد الحرام افضل من الصلوة في مسجد المدينة فوايده بما اخرج من حديث ابن عمر مرفوعا
صاوة في مسجدى هذا افضل من الف صلوة في غيره الا المسجد الحرام فانه افضل منه بمائة صلوة واخذ من قوله
هذا الاختصاص التضعيف بمسجد الذى كان في زمانه مسجد بدون ما احدث فيه بعده من الزيادة في زمن الخلفاء الراشدين
وبعد لم تغلب الا سوا الاشارة بخلاف المسجد الحرام فانه لا يختص بما كان ولا هو المسجد بل يعنى جميع احكام الذي يخرج
صلا على الصحيح ذكره النووي وغيره وسواء في التضعيف الفرض التقل عند جمهور فخصه الطحاوى بالشرع قال
الراشدي في احكام المساجد يحصل في المراد بالمسجد الحرام الذى تقصحت فيه الصلوة سبعة اى الاول انه المكان
الذى يحرّم على الجند الإقامة فيه الثاني انه مكة الثالث انه الحرم كله الرابع انه الكعبة الخامسة انه الكعبة
وما في الحجر من البيت السادس انه الكعبة والسجد حولها السابع انه جميع الحرم وعرفه قاله ابن حزم

شرح سراج احمد

عارضۃ الاحوی

ان سوسو
فجی آمد خورید
من دل عالی خرم
فرد مشایر
تا علو د کرد
الثالث سنه
صیغ مرد من
روایه جمع
من الحیاه و
صیغ ضیاء القدسی
فی الخصال من
عزیز بمرتبه آسمانی
کلام احسانه
السلام علی ۱۲

ولم يزلوا فيها كانت
تفكره من ثوب سول
الله صلى الله عليه
وهذا شأن الطاهر
والمطهر من حجة
النظر من ثلثة
ابواب احدها انه
قال نظرت فاذا
يخلق منه البشر
اذ الطين يخلق منه
البشر فالحققة به
وتحججه ان يقال ان
المنى ميت لا خلق
بشر فكان طاهر
كالطين الثاني انه
قال نظرت المنى فاذا
به في الادميين
كالبيض في البوائج
فالحققة به وتحججه
ان يقال المنى خارج
من حيوان طاهر
يخلق منه مثل اصله
فكان طاهر كالبصر
الثالث انه قال حرمه
الرضاع انما هي مشقة
بحرمه النسب في المنى
الذي يحصل به
الرضاع طاهر فانما

الامن حاديش الحسن بن ابی جعفر و الحسن بن ابی جعفر و حسن استاد ابی اودست قد ضعفاً یحیی بن سعید و غیره
تحقیق تصحیف حسن کرد و یحیی غیر وی و ابوالنور یاسمیه و حیل بن مسلم بن قدر بن فتح شنبه فو قیوم و سکون ال حله و ضم رادر آخر
معلمه است و ابوالطفیل احمد عاصم بن واثقه بکسر شلثه صحابی است شیخ و ولادت او در سال احد گشته و او کاتبی است نازل کوفه شد
و او حاضر گشت بهر شاه و بهر اهل مدینه و پس از وفات علی مرتضی بکسر رفت و اقامت نمود در اینجا تا آنکه وفات کرد و گفته اند که او
آخرین همه صحابه است از روی وفات بر روی زمین **باب** مکیه و فی سيرة المصلی باب است در بیان آنچه آمده است در ذکر
سیره مصلی و سیره یغم سین و سکون تا آنچه پوشیده شود بوسی چیزی از مراد اینجا آنچه ستاده شود پیش مصلی تا ستمیر شود سجد و گاه او
و بزه کاران و گدازان و بگذاشتن از پیش آن مانند دیواری یا ستونی یا چوبی و جز آن را باید که درازی او کم اندر اعی نبود و سطر این انگشت خدا
قتیبه و هذا لقا قالوا الاحوص عن مالک بن حرب عن موسى بن طلحة عن ابيه طلحة بن عبد الله احد العشرة المبشرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا وضع احدكم بين يديه و قتيك بهدك ارضاً ما پیش خود مثل مؤخره الرجل مانند چوب سپین بالای شتر و مؤخره یغم

شرح ابن النقيب

وقال العراقي استحبابه صلى الله عليه وسلم الصلوة في المحيطان يحتمل معان أحدها قصد الخلوة عن الناس فيها وبه جزم ابن العربي الثاني قصد حلول البركة في ثمارها ببركة الصلوة فانها جالبة للرزق والثالث ان هذا من كرامة المذوران يصلي في مكانه الرابع انها تحية كل منزل **باب** ما جاء في سيرة المصلي هي بالضم يستتر كأنها ما كان وقد غلب على ما ينصبه المصلي قل أمه من عصا أو سجادة أو سوط أو غير ذلك من أدنى أو شجرة أو دابة ما يظهر به موضع سجود المصلي كيلا يهرينه وبين موضع سجوده ما رقبه مثل مؤخرة الرجل بضم الميم وسكون الهمة وكسر الخاء وفتح وضبط بفتح الهمة وتشديد الخاء المفتوحة ويكسر في المغرب هي الخشبة العربية التي تحاذي رأس الراكب وفي الكاشية هو العود الذي يستند اليه راكب الرجل

قوت المغزی

قال صاحب النهاية الحافظ البستان من النخل اذا كان عليه حائط وهو الجدار قال العراقي استحبابه صلى الله عليه وآله
الصلوة في الحيطان محقق معاني تحمل ما قصد الخلوة عن الناس فيها وبها جزم القاضي ابو بكر بن العربي الثاني قصد
حلول البركة في ثمارها ببركة الصلوة فانها جالبة للرزق الثالث ان هذا من كرامة المزور ان يصلي في مكانه الرابع ان
تحية كل منزل نزل او توديعه والحسن بن ابو جعفر قد ضعفه يحيى بن سعيد وغيره قال العراقي انما ضعفه من جهة
حفظه دون ان يتم بالكذب مثل مؤخره الرجل هو العود الذي يستنال اليه راكب ارجل وفي المؤخرة
لغات خم الميم وسكون الهززة وكسر الخاء حكاه ابو عبيد وانكرها يعقوب وفتح الهززة والخاء معاً مع تشديد الخاء
حكاه صاحب المشرق وقال ابن العربي المحدثون يروونه مشدداً وانكرها صاحب النهاية فقال لا تشدد
وسكون الهززة وفتح الخاء المخففة حكاه صاحب السريسطي في غريبه وانكرها ابن قتيبة وفتح الميم وسكون
الواو ومن غير هززة وكسر الخاء حكاه صاحب المشرق واللغة المشهورة فيها
أخيرة الرجل بالمد وكسر الخاء وكذا ورد في حديث ابي ذر الائي وقال ابن العربي انه الصواب

بنا

شرح سراج احمد

عارضة الاحوزي

صدرا ليهتر باشد و در نماز يكه بگذرد و گذر نه و پيش برادر خود و حاليكه او نماز گذارد و اخرج ابن ماجه عنه و العمل عليه عند اهل العلم
 كه هو المرويه بين يدي المصلي و عمل بهم بين سنت نزول علم كه مكره ميدان گذشتن پيش نماز گذارنده و وليروان ذلك يقطع
 صلوة الرجل و اعتقاد نميكنند كه اين گذشتن مرد پيش نماز مي شكند نماز در اچنانكه نديب ايام بالي حنيفه و ايمه و ديكر است **باب**
 ما جاء لا يقطع الصلوة شيء بابت در بيان آنچه آمده است كه نشكند نماز گذشتن چيزي از پيش مصلي حد ثنا محمد بن عبد الله
 ابن ابى الشواب نايزيد بن زريع ذاهم عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس قال كنت
 رفيع الفضل على اذنك گفت عبدالله بن عباس بودم من سوار در پس برادر كلان خود كه فغسل بود براده خري اتان بفتح حمزه و كسر
 آن نيز آمده و حمار مذكور مؤنث هر دو را گوئيد و اتان مخصوص است باشي و اتانه بناييز آمده و در ذكر اتان اشارت است بآنكه چون مرد براده
 خري قاطع نباشد و در المرأة نيز نخواهد بود و فحشاء و النبي صلى الله عليه وسلم يصلي باصحابه يعني ابراهيم با در حاليكه تخففت نماز ميگذارد
 بمراد ياران خود و موضع معني و شايد كه اين مرسوم حج باشد قال فانزلنا عنها گفت ابن عباس پس فرود آمد يم بالزاده خري فوصلنا
 الصفح پس شديكم باصفت نماز و بگذر شيم اتان را رفت بين ايديه و فلو يقطع صلاتهم پس ميگذشت اتان پيش مصليان
 پس قطع كرد نماز ايشان را و في الباب عن عائشة اخرجه الشيخان بلفظ كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل و انما تعرضه بين
 القبلة كاعتراض الجبانة و الفضل بن عباس اخرجه ابو داود و النسائي و ابن حجر اخرجه البخاري قال ابو عيسى حديث ابن عباس
 حديث حسن صحيح العمل عليه عند اهل العلم من احكام النبي صلى الله عليه وسلم بعضي از ايشان ابو بكر و عمر و خنساء اخرجه ذكره
 بروايت مرفوعه از سالم بن ابي جابر عن عمار بن ياسر عن عمار بن ياسر عن عمار بن ياسر عن عمار بن ياسر عن عمار بن ياسر عن عمار بن ياسر
 عن عمار بن ياسر عن عمار بن ياسر عن عمار بن ياسر عن عمار بن ياسر عن عمار بن ياسر عن عمار بن ياسر عن عمار بن ياسر

شرح ابى الطيب

باب

ما جاء لا يقطع الصلوة شيء من غير شيء اذ الكلام فيه والا فكم من شيء يقطعها **قوله** على اتان بفتح حمزه
 و المثناة من فوق هي الانثى من الحمير و لا يقال ثالثة **قوله** فلم يقطع صلاتهم هذا مبني على انه صلى الله عليه وسلم
 لو كان له سترة لما في البخاري يصلي بالناس منى الى غير جلاله قال القسطلاني قال الشافعي اى الى غير سترة
 و قد يوجب عليه اليه في باب من صلى الى غير سترة فدل على جواز المروءة و حجة الصلوة مع ابقى
 الكلام في العموم المفهوم من الترجمة فاما ان يقال ان هذا الحديث يصير دليلا
 على تاويل حديث القطع بمعنى الخشوع و الخضوع او غير ذلك او على نسخه لانه
 لا يقطع من غير شيء سوى ما ذكر في حديث القطع فاذا علم انه موقوف او منسوخ
 فلا دليل على قطع شيء و الاصل عدمه فلا يقطع من غير شيء وهو المطلوب

قوت المجتهد

باب

ان يمر بين يديه معترضا اما اذا مشى بين يديه خير معترض ذاهب
 الجهة القبلة فليس داخل في الوعيد على اتان بفتح الهمزة و المثناة من فوق
 هي الانثى من الحمير و لا يقال اتانة و الجمار يطلق على الذكر
 و الانثى كالفرس يصلي باصحابه يعني نراذخه في حجة الوداع

الترجمة
 على ان يمر بين يديه معترضا
 ذاهب الجهة القبلة
 فليس داخل في الوعيد
 على اتان بفتح الهمزة
 و المثناة من فوق
 هي الانثى من الحمير
 و لا يقال اتانة
 و الجمار يطلق على الذكر
 و الانثى كالفرس
 يصلي باصحابه
 يعني نراذخه
 في حجة الوداع

شرح مسراج احمد

عارضه الاحادیث

لابی ذکر گفت عبد الله بن الصامت پس گفتم مرا بی زور اما بال اسود من الاحمر چه حال است سگ سیاه رنگ از سرخ رنگ
 ولا بیض و اسفید رنگ فقال یا ابن ابی سالت رسول الله صلی الله علیه وسلم پس گفتم البوز پر سیدی تو مرا
 چنانکه پر سیده بودم من آنحضرت را فقال الکلب الاسود شیطان پس فرمود آنحضرت سگ سیاه رنگ شیطان است و فی الباب عن ابی
 اخبره الدارقطنی و ابو داود و الحاکم الغفاری ابی هريرة اخبره سلم و انس اخبره الدارقطنی بن روايه عمر بن عبد العزيز عن انس و سنده حسن لفظ
 کان رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی بالناس فخرج من ایهم حمار فقال عباس بن ابی ربيعة سبحان الله فلما سلم قال من السبع قال یا رسول
 الله انی سمعت ان الحمار یقطع الصلوة فقال صلی الله علیه وسلم لا یقطع الصلوة شیء و اخرجه الدارقطنی باسناد ضعیف عن ابی امامة رفعه
 لا یقطع الصلوة شیء و یعارض فی ذلك اخبر به سلم من حدیث ابی ذر رضی الله عنه رفعه یقطع صلوة الرجل اذا لم ین بین یدیه کأخرة الرجل المرأة
 و الحمار و الکلب الاسود قال گفت مصنف حدیث ابی ذر رجل یشخص شیخه قد نهى بعض اهل العلم الیه و تحقیق رفعه اند
 بعضی اهل علم بسوی آن قالو لا یقطع الصلوة الحمار و المرأة و الکلب الاسود گفته اند اهل علم قطع میکنند نماز را خرو زن و سگ سیاه
 قال احمد الذي لا اشك فيه ان الکلب الاسود یقطع الصلوة گفت امام احمد آن چیزی که شک نمی کنم در وی آنست بدین
 سگ سیاه قطع میکند نماز را و فی نفسی من الحمار و المرأة شیء و در دل من میگردد از حال خرو زن چیزی قال
 اشکی لا یقطعها شیء الا الکلب الاسود گفت اسحق فاسد و تبا نهی کند نماز را چیزی مگر سگ سیاه تبا
 کند و امام ما ابو حنیفه و مالک و شافعی و جمہور بر آن اند که قطع نمیکند نماز را چیزی نه سگ نه خرو زن و تاویل کرده امام شافعی
 قطع را که مراد آن نقض ششوع است نه خروج از نماز و رفعه است امام طحاوی بسوی آنکه حدیث قطع منسوخ است بصلوة
 آنحضرت بسوی از واج خود و در بعد علم التاریخ و اجیب بان ابن عمر بعد ما روی ان المرء یقطع قال لا یقطعها شیء فلم
 یثبت حذو نسخ لم یقل فکب بل انکه مستحب است که باشد بقدر استرویک فراع یا زیاد چنانکه در حدیث مسلم است از عائشة که
 سوال کرده شد آنحضرت از ستره مصلی پس فرمود ما تدری موخره رجل و تفسیر کرده عطاء آنرا که یک فراع و زیاده از منی باشد
 و در باری نوشته است و ینبی ان یمکن لفظ الاصبع ان مادونه الید و للناظر و کان سنده مارواه الحاکم فروحا استبر و اصلا تکم
 و لو بسهم و یشکل علیه مارواه الحاکم ایضا عن ابی هريرة فروحا تجزئ من السترة قدر مؤخرة الرجل و لو بدو شفرة
 ثم انه اخبر ابو داود و صححه احمد و ابن حبان انه صلی الله علیه وسلم قال اذا صلی احدکم فلیجعل تلقاء وجهه شیئا فان لم يجد

شرح ابی الطیب

عارضه الاحادیث

قوله لا اشك فيه ان الكلب الاسود الخ وجهه ان الكلب المسمى في الترخيص فيه شيء
 يعارض هذا الحديث واما المرأة ففيها حديث عائشة المذكور في الحمار حديث ابن عباس السابق

قوت المقتضى

عارضه الاحادیث

والكلب الاسود شیطان حملہ بعضهم على ظاهره وقال ان الشيطان يتصور بصورة الكلاب السود وقال
 بعضهم لما كان الكلب الاسود شدا خرا من غيرة واشتد روعا من غيرة كان المصلي اذا مراة اشتغل عن صلا
 به فربما اذا ذلك الى قطع صلاته فسمي ذلك قاطعا باعتبار ما يتخوف منه ويؤثر اليه وكذلك تأولوا قطع
 المرأة والحمار للصلوة فانه يخاف من ذلك فالمرأة تفتقر والحمار يتهق والكلب يسرع

الانجيلية
 اخبره
 دارقطنی از روایت
 عمر بن عبد العزيز
 انس و سنده
 حسن بود
 اند و سنده
 نماز را و مردان
 بی شک است
 ایشان خبر است
 عباس بن ربيعة
 سنان ترمذی
 و تفسیر کرده
 فرمود که اگر کسی
 بجان الله سنان
 من رسول الله صلی الله علیه وسلم
 شنیده ام که فرمود
 نماز را پس فرمود
 قطع الصلوة و سلم
 فی شأن نماز را پس

حدیث هذا الزيادة
 مغفورا فابق الا
 حدیث الفرك و صلا
 دون صلوة فيه

شرح مدارج احمد

عامة الاحاديث

فلا تتجسس فيه كما
بيننا وهذه هي
الغاية في المسألة
باب الجنب
ينام أو ياكل قبل
ان يغتسل ويعدل
الوضوء ويحيى بن
معمر عن عمران
النبى صلى الله عليه وسلم
رخص للجنب اذا
امراد ان ياكل ويشرب
او ينام ان يتوضأ
وضوؤه للصلوة
ضعيف مضطرب
الاسود عن عائشة
كان النبى صلى الله
عليه وسلم ينام وجنب
لا يمس ماء نافع عن
ابن عمر عن عمر انه
سال النبى صلى الله
عليه وسلم اينام احرا
وهو جنب قال نعم اذا
توضأ صحيح حسن
اسناده خرجه ابو
هذا الحديث من
رواية الاحمد عن
ابن اسحق عن الحسن
نوفال السجستاني

في الامور
التي لا بد من
الوضوء
فيها
الوضوء
فيها
الوضوء
فيها

فليتصب عساه فان لم يكن معه عصا فليخط خطا ثم لا يضره امرامه قال ابو داود وسعدت احمد بن حنبل مصل عن الخط خيرة
فقال هكذا عرضا مثل الللال وقال سعدت مسد وقال قال ابن داود الخط الطول انتهى واخاره النووي لتصير شاربها مثل السرة
ولا يعتبر الخط عند مالك والشافعي في قول الجديز وعليه اكثر الخفية قال محمد بن الحسن الخط ليس بشئ وقال الشافعي ان الجربش الوارد
فيه ضعيف مضطرب قال احمد بالخط وهو القول القديم للشافعي وهو المذكور في عامة كتب الشافعية في المنهج ليس ان يصلي نحو جدار
ثم عصي مخروزة ثم يبسط يصلي ثم يخط واولا ثم يرفع فاقول انتهى واخذه بعض متأخري الخفية وقال ابن الهمام اسنودة اولى
بالاتباع وبعض احاديثه مستلق من باب اندمى نوسيد اخرج ابن ماجه والحاكم عن ابى هريرة الة لا تقطع الصلوة لانها من متاع
البيت واخرج ابو داود واحمد وابن ماجه عن ابن عمر اذا كان احكم يصلي فلا يدع احدا يحرم يديه فان ابى فليقاتله فان بعد القرن
واخرجه عبد الرزاق عن ابى سعيد ايضا واخرج الطبراني في الاوسط عن ابن عمر ان الذي يحرم يديه الرجل وهو يصلي عسدا
تسمى يوم القيمة انه شجرة يابسة اخرج ابن ابي شيبة عن عبد الحميد بن عبيد الرحمن مرسل لا يعلم المار بين يديه المصلي الا حبان تفسر
فخذه ولا يميز بين يديه اخرج عبد الرزاق عن الاسودان ابن مسعود قال اذا اراد احد ان يحرم يديه فليكن انت تصلي فلا تدع فاه يطرح
شطر صلاتك **باب ما جاء في الصلوة في الثوب الواحد** باب ست در بيان آنچه آمده است در وجوب نماز گذاردن در يك جامه
قتيبة قال الليث عن هشام هو ابن حرة عن ابيه حرة بن الزبير عن جرير بن ابي سملة ودر ترجمه مشکوة نوشته است جرير بن
ابى سلمه مخزومي قرشي رسيب آنحضرت پس لم سلمه صحابي صغير ست ولاوت في مرض جشده بود در سه ثمان از هجرت در وقت
وفات آنحضرت و سال بود وفات يافت در زمانه عبد الملك سنة ثمان وثمانين انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في
في بيت ام سلمة بدستك محمد بن ابى سلمه يد آنحضرت را كه نماز ميگذارد در خانه ام المؤمنين ام سلمه مشغولا في ثوب واحد ورايكه
اشمال كندره بود در يك جامه وصورت اشمال آن است كه طرف راست از جامه كه بر دوش راست است از دير دست چپ گرفته بر دوش
چپ بنديازد و طرف چپ كه بر دوش چپ است از دير دست راست گرفته بر دوش چپ پسته به بندد و طرف را بر سينه
و غالبا احتياج بر بستن بهر دو طرف بر سينه بر تقدير است كه گوشه هاي جامه را از نباشد و هم كشاده شدن بود و اگر بيار دراز
بوده اجبت بر بستن نباشد چنانكه از لباس فقرا همين ظاهر ميگردد و لهذا در عبارات بعضي شارحان اين قيد واقع شده
و اشمال را تو شيخ نيز گويند اخذ از و شاح بمعنى حامل كه در گردن اندازند و في الباب عن ابى هريرة انه اخبر به البخاري

شرح ابى الطيب

باب ما جاء في الصلوة في الثوب الواحد قول ابى مشغولا في ثوب واحد زاد الشيخان واخذوا طرفه به جعل
حائقيه والعائق ما بين المنكب الى اصل الصنق قال الطيب الاشغال التوضيغ والمخالفة بين طرفي الثوب
بان يأخذ الذي القاه على منكبه الايمن من تحت يده اليسرى ويأخذ طرفه الذي القاه على منكبه
الايسر من تحت يده اليمنى ثم يقيدهما على صدره يعني لتلاي يكون سدا وكذا قال ابن السكيت

قوله المغيرة

بمصل في بيت ام سلمة ته شغلا في ثوب واحد قال المراق كيف الجمع بينه وبين فدية عن اشغال الماء والنجس ان النهي في اشغال مخصوص
في اشغال المطبق على غير مودع النهي قد فسر اشغاله هذا بانه كان مخالفا من طرفه وهو مخالفت كل اشغال الصماء

عارة الاحاديث

شرح سراج احمد

بجانب بيت المقدس شانزده ماه فتهده ما و كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب ان يوجه الى الكعبة و يوجه الى البيت المقدس
 و دست مي داشت اينكه امر كرده شود بروي گردانيدن بسوي كعبه فترك الله تعالى قدرتي ثقلي بجهات فالتواء بين فرو فرستار
 حق تعالى اين آيت را تحقيق مي بينم گردانيدن روي تو در آسمان و منتظر شدن تو وحي را براي تحويل قبله فلما وليناك قبلت فوضاها
 پس بر آيينه روي بگردانم ترا بسوي قبله كه راضي شوي تو از ان قبله و دين آيت به عده تحويل قبله است پس از ان فرو فرستاد و نزل
 و جهات شيطا المسجد الحرام پس بگردان روي خود را بجانب مسجد حرام فوجه الى الكعبة پس بگردانيد ان حضرت روي خود را
 بجانب كعبه و كانت تحت لثا بود ان حضرت كه دست مي داشت روي گردانيدن را بسوي كعبه كه مخالف شود قبله روي از قبله بود
 انصاري فصلي رجل معه العصر پس بگردان روي همراه ان حضرت نماز عصر را قهر على قوم من الانصار هم هم ركوع في صلوة العصر
 بستر گذشت آن مرد و گروهی از انصار در ايك ايشان در ركوع بودند در نماز عصر بخوبيت المقدس كه سگزار و بند نماز را بجانب
 بيت المقدس فقال هو يشهد انه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم و انه قد وجه الى الكعبة بركعتين آن مرد او گواهي مي دهد
 و سگند بخور كه او گذارد نماز را همراه ان حضرت و بدرستي ان حضرت تحقيق گرديده شده بسوي كعبه تحويل قبله شده و ان مرد التفت كرد
 از تكلم بغيث قال فاشرفوا و هو ركوع گفت بر اين نماز پس بگشتند آن گروه انصار در حالت ركوع خویش گفت اين عوني
 قدوم فرمود ان حضرت بدينه و راه ربيع الاول و گذارد نماز را بسوي بيت المقدس تمام سال و شش ماه از سال ديگر بستر تحويل قبله
 شد و گويند كه بود تحويل آن در جمادي و گويند در روزه شنبه نصف شعبان و گويند در روزه شنبه نصف رجب ظاهر حديث را
 كه در بخاري و ترمذي است آنست كه نماز عصر بود در نسائي آورده است از روایت ابی سعيد بن المعلی كه آن ظاهر بود و اما اهل
 قبا ايسر سيد ايشان را چيزی تا نماز فجر از روزه ديگر چنانكه در صحيحين است از ابن عمر قال سئل الناس بشي في صلوة الصبح فاجابوا

ثلاث كانت له
 حاجة قضيت
 فوينا قبل ان
 يس ماء فاذا كان
 عند النداء الاول
 و شيء ربما قالت
 قائم فاذا مضى عليه
 الماء و ما قال اقتل
 و اذا علم ما تريد
 و ان نام جنبا فوضا
 وضوا الرجل للصلوة
 فهذا الوجه الطويل
 فيه و ان نام وهو
 جنب توضا وضوا
 الصلوة فذا ذلك
 على ان قول فان كان

الذي
 من
 ان
 ان
 ان

شرح ابی الطيب

مدين و لحوم الحلال اهلية حزين قال ولا يحفظ راجعا و قال ابو العباس ما بها الوضوء حاست النار قلت قد نظرت ثلاث
 فقلت و اربع ذكر النسخ لو اجاءت بها النصوص و لا آثار قبلية و مستعدة و غير ذلك الوضوء فاقترن النار قول له و كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يحب ان يوجه بهضم اوله فخر الجيد مبني المفعول اي يجب ان يوجه بالوجه الى الكعبة لا نحو اقبله ابراهيم و لما
 في التوجه اليها من التالف بقومة الثالث باليهود قد علم انه لا ينفهم من انهم اشبه الناس شيئا و في حديث ابن عباس
 عند الطبراني فكان يدعوه وينظر الى السماء **قول** له قدرني ثقلي و جهك في السماء اي تزد و جهك في جهة السماء متطلعا
 للوحي و كان عليه السلام يقع في روعه و يتوقع من ريقه ان يوجه الى الكعبة و ذلك يدل على ادبه مع ربه
 حيث انتظر و لم يسأل **قول** له فصلي رجل معه العصر اسمه عياد بن بشر كما قاله ابن بشكوان او
 عياد بن نهيك بفتح النون و كسر الهمزة **قول** له فاشرفوا و هو ركوع بان تحول الامام من مقدم المسجد
 الى مؤخره ثم تحولت الى الجال حتى صاروا خلفه و تحولت النساء حتى صارن خلف الرجال و اجيب عن العمل
 الكثير بانه قبل التحريم او اصلاح الصلوة كالباني على صلاته اذا سبقه حدث

له حاجة قضى
 حاجته فوينا
 قبل ان يس ماء
 انه يحفل احد
 و جمعين اما ان
 يريد بالحاجة
 حاجة الانسان
 من البول الغائط
 فيقضيهما فترتبي
 و لا يس ماء و ينام
 فان وطئ توضا
 كما في اخر الحديث

قوت المعتزى

فصلي رجل معه العصر فخره على قوم من الانصار هو عياد بن بشر و قيل عياد بن نهيك

شرح سراج احمد

عاریة الاخری

حدیث ابی هريرة قد روى عنه من غير وجه كنت مصنف حدیث ابی هريرة تحقیق روایت کرده باشد بسیار طرق اخرج
ابن ماجه و النجاشی و قد تكرر بعض اهل العرف ابی معشر من قبل حفظه و تحقیق سخن کرده اند بعضی اهل علم در شان
ابی معشر از جهت حفظ وی که حافظ خوب انداشت و اسماء بن حنیف مولى بنی حاکش و نام ابی معشر بن حنیف اولاد ما ششم بود قال محمد
لا امرؤی عنه شیئا کفایت محمد بن اسمعيل بخاری روایت میکند از وی چیزی بجهت نقل حفظ وی و قد مر وی عنه الناس حال
آنکه تحقیق روایت کرده اند از وی مردم قال محمد و حدیث عبد الله بن جعفر الخفزی عن عقیل بن محمد الاخصی عن
سعيد المقبری عن ابی هريرة اقوی و اصحی گفت امام بخاری و حدیث عبد الله بن جعفر که از ابی هریرة باین طریق رسیده
و روایت شده قوی تر و صحیح ترست من حدیث ابی معشر از حدیث ابی معشر امام بخاری در حدیث ابی معشر جمیع کرده حدیث
الحسن بن بکر المرزبی قال الملعون فاعبد الله بن جعفر الخفزی عن عقیل بن محمد الاخصی عن سعید
المقبری عن ابی هريرة عن النبی صلی الله علیه و سلم قال ما بین المشرق و المغرب قبلة و اما قیل عبد الله بن
جعفر الخفزی لانه من ولد المسور بن عفرمة و بزرگوار نیست که گفته شده عبد الله بن جعفر را مخمری از جهت آنکه او بود از
اولاد مسور بن مخزومه و لهذا او را نسبت کردند از مخمری قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و قد مر وی عن غیره
من اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم ما بین المشرق و المغرب قبلة منهم عمر بن الخطاب علی بن ابی طالب اب جابر
و قال ابن جریر و گفت عبد الله بن عمر و خطاب که دال بر مدینه را از اجعلت المغرب عن مینک و المشرق عن یسارک چون بگذازی تو
مشرق از دست راست خود و بگذازی سمت شرق را از جانب چپ خود و فابینهما قبله پس ما بین هر دو قبله است چرا که هر جانب جنوب است
از مدینه از استقبال القبلة این وقتی باشد که روی آری بجانب قبله و قال ابن المیارک ما بین المشرق و المغرب قبلة هذا کل
المشرق و گفت عبد الله بن المبارک که ما بین شرق و مغرب قبله است خاص مایل شرق راست قول ابن المبارک ابی بنی نقیر که در
مایل شرق و مغرب شرق است و مغرب صیف است و اختار عبد الله بن المبارک التیاسر لاهل مدینه و اختار ابن المبارک سمت چپ برای اهل مدینه

شرح ابی الطیب

قول و قال ابن المبارک ما بین المشرق و المغرب قبلة هذا لاهل المشرق ظاهره مشکک لان قبله اهل المشرق المغرب قال
قال المحقق ابن الهمام جعلوا قبله بخاری سمرقند و نسفت و طرد و غیره و وضع الغروب اذ کان الشمس فی
الظلمة ان اول المغرب كما اقتضته الدلائل الموضوعه لمعرفة القبلة انتهى فمدینه البلاد اهل شرق و جعلت قبله المشرق
فکیف یصح ان یقول بین المشرق و المغرب قبله لاهل مدینه ان حجاب ان معناه ان اهل المشرق جعلوا المغرب الی مینک و غیره
حتى صار توجههم الی جهة بین المشرق و المغرب جاز لقله و اختار ابن المبارک التیاسر لاهل مدینه یعنی جواز المیل الی جهة
لغير اهل مدینه و اختار لاهل التیاسر المیل الی جانب الیسر عند استقبالهم وضع الغروب قال المظهر من جمل من اهل المشرق
اول المشرق هو مغرب الضیف عن مینک و المشرق هو مشرق الشتاء عن یسارک کان مستقبل القبلة فالمد
باهل المشرق اهل الکوفة و بغداد و خوزستان و فارس و العراق و خراسان و یعلق بهن البلاد و قال الغزالی هذا
الحدیث یؤید القول بالجهة قال ابن حجر و به اتخذ جماعة من اصحابنا و اختار ابن
الاذریعی یمل بالغ ابن العزنی المالکی فزعم ان خلافة باطل قطعاً انتهى

بترکه اختلاف
العلیاء فیه قال
ابن حبیب ثلث
واجب جوب
المفترض لحدیث
عمر بن الخطاب
رضی الله عنه و
الظاهر ذلك الله
اعلم و یقیح ذلك
مسائل سبع الاول
ان ذلك ليس على
الخاص لان
حدتها لازم و
ان حنب حدته
غیر لازم الثانية
اذ الحدیث بعد
هذا الموضوع
ولا ینتقض الا
بمعاودة الجماع
لانه لو شیع لرفع
حدیث فینقضه
الحدیث و اما شرح
فی عبادة فاینبضه
الا و جیه الثالثة
قال علما و انما شرح
الله المصنف فی الزام
الموضوع مرغیه
فی النشاط التحیل

شرح سراج احمد

باب في الاضحية

وفي الحمام ودر حمام انكه محل كشف عورات وما واج شياطين يست ومطاطن الابل ودراجي نشانين شتران تازر سید
ایشان تشویش راه نیاید و فوق ظهر بیت الله وبر پشت خانه کعبه از جهت تأویب حدثنا علی بن حجر ناسوید
ابن عبد العزیز عن زید بن جبر عن داود بن حصین عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله علیه وسلم
بمعناه ونحوه در الفاظ ودر معنی تفاوت ندارد و فی الباب عن ابی مرشد الغنوی وجابر و انس و از دیگر صحابه نیز مروی
گشته است چنانکه ابن ماجه از عمر بن الخطاب انراج کرده است قال ابو عیسی حدیث ابن عمر اسنادة لیس بذال الغنوی
وقد تکلم فی زید بن جبر و تحقیق سخن کرده شده است در حال زید بن جبر من قبل حفظه از جهت حفظ وی وقد
مروی اللیث بن سعد هذا الحدیث عن عبد الله بن عمر العثمی عن نافع عن ابن عمر عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله علیه وسلم
مثله مانند حدیث مذکور و حدیث ابن عمر عن النبي صلى الله علیه وسلم اشبه واحصر و حدیث عبد الله بن عمر که از آنحضرت
روایت نموده است و صحیح تر است من حدیث اللیث بن سعد از حدیث لیث بن سعد و عبد الله بن عمر العثمی و بعضی بعض
اهل الحدیث و عبد الله بن عمر العثمی را تضعیف کرده اند بعضی اهل حدیث من قبل حفظه از جهت حفظ وی منزه و یحیی بن
سعید القطان بعضی از اهل حدیث تضعیف کنندگان یحیی بن سعید القطان است **باب** ملجاء فی الصلوة فی مایض الغنم
واعطان الابل باب است در بیان آنچه آمده است در حق گذاردن نماز در جای نشستن گوسفندان و در ششگاه شتران
حدثنا ابو کریب ناجیحی بن ادم عن ابی بکر بن عیاش عن هشام الدستوائی عن ابن سیرین عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى
الله علیه وسلم صلوا فی مایض الغنم کما یریدون نماز در جای نشستن گوسفندان و لا تقصروا فی اعطان الابل و نگذارید در ششگاه

شرح المصنف

باب في الاضحية

قوله وفي الحمام لانه محل النجاسة وما دوى الشيطان وهو مأخوذ من الحديث وهو مأخوذ من قولهم ومعاطن
الابل جمع عطن وهو مبرك الابل حول الماء وقال ابن مفلح جمع معطن بكسر الطاء وهو الموضع الذي يبرك فيه
الابل عند الرجوع من الماء ويستعمل في الموضع الذي يكون فيه الابل بالليل أيضاً ويؤيد خبر مسلم في عن
الصلوة في مبارك الابل **قوله** وفوق ظهر بيت الله اذ نفس الامر تقاء الى سطح الكعبة مكروه ولا يستعمل عليه
المناف في الأدب قال ابن مفلح اما ذكر الظاهر مع الفوق اذ لا يكره الصلوة على موضع هو فوق البيت كجبل ابي قیسر
في السجدة فاعلم ان في الصلوة في مایض الغنم واعطان الابل **قوله** صلوا في مایض الغنم ولا تقصروا في اعطان الابل
لیس الا من النبي راجعاً الى طهارة مایض الغنم و نجاسة اعطان الابل لان النجاسة موجودة في كل ما یرید الابل لان الابل
تزدحم فی الشغل فاذا شربت رفعت رؤسها ولا یؤمن من نقارها لانها اکثر الزاد شدید النفاث فلا یؤمن من قطع

قوله المعتزلي

باب في الاضحية

صلوا في مایض الغنم جمع مایض المید و کسر الموحدة و انحر ضا من جهة قال الجوهري المایض الغنم كالماطن للابل
هذا امر باحیة فی اعطان جمع عطن بفتح العین الطاء المهملة فی فیه الشافعی بالموضع التي تجر اليها الابل الشاة
یشیر غیره و قال صاحب النهاية العطن مبرك الابل حول الماء وقال ابن حزم كل عطن مبرك وليس كل مبرك عطن لان
العطن هو الموضع الذي يتناخ فيه عند ورودها الماء فقط والمبرك اعم لانه الموضع المختار له في كل حال

حل النجاسة
لانه مكان
سراج احمد
حدثنا
ابن عمر
عن النبي
صلى الله
عليه وسلم
قال
صلوا في
مايض الغنم
كما يريدون
نماز في
جانب
الغنم
ولا تقصروا
في اعطان
الابل
لان النجاسة
موجودة
في كل ما
يريد الابل
لان الابل
تزدحم في
الشغل
فاذا شربت
رفعت رؤسها
ولا يؤمن من
نقارها لانها
اكثر الزاد
شديد النفاث
فلا يؤمن من
قطع

غيره قولان
المسلم لا ينجس فيه
في اياته وروى
ينجس بفتح العين

عارضۃ الاحادیث

شرح سراج احمد

فی المأخوذی منها
فی المستقبل و
یقال بکسرهما
فی المأخوذی فکهما
فی المستقبل و
الاولی فکهما قوله
فانجست بالنون
ثم الباء المعجمة بوا
بمعنی انداخت
منه من قوله علی
فانجست منه
اثنتا عشرة عینا
ای تفحیرت انداخت
ویروی فی انجست
اعتناخت من قوله
تعالی الجوارح للکنس
ویروی انجست
بالنون قوله تاء
المعجمة باثنتین
المعنی اعتقدت
نفسی نجسا ومعنی
منه من اجله ای
رایت نفسی نجسا
بالاضافة الی
طهارته بجلالته
احکامه المؤمن
لا ینجس حیث
ولا میتا حیثا

الحديث
في المأخوذ من
في المستقبل
يقال بكسرهما
في المأخوذ فكهما
في المستقبل
الاولى فكهما قوله
فانجست بالنون
ثم الباء المعجمة بوا
بمعنى انداخت
منه من قوله علي
فانجست منه
اثنتا عشرة عينا
اي تفحيرت انداخت
ويروي في انجست
اعتناخت من قوله
تعالى الجوارح للكنس
ويروي انجست
بالنون قوله تاء
المعجمة باثنتين
المعنى اعتقدت
نفسى نجسا ومعنى
منه من اجله اي
رايت نفسى نجسا
بالاضافة الى
طهارته بجلالته
احكامه المؤمن
لا ينجس حيث
ولا ميتا حيثا

شتران بجست مانگه مذکور شد که متفرق شتران موجب تشویش است بخلاف کوفسندان که متفرق ندارند و تشویش نمی رسانند اختلاف کرده اند
که نمی برای تحریم است یا برای تنزیه و تبریه تقدیر علت نمی نه آنست که مکان نجس است و الا جائز نه باشد و اما کن نجس مختص نیست در آن و
نیز برین تقدیر ظاهر آن بود که میگفتند نمی کرد از گذاردن نماز در مکان نجس بلکه علت همایی نجاست و قرب است حتی که اگر بساط گسترده
بالای سجاده نماز کنند نیز مکروه است حدثنای ابو کرب بن شایحی بن ادم عن ابی بکر بن عیاش عن ابی حصین عن ابی صالح
عن ابی هریره عن النبی صلی الله علیه و سلم بمثلہ او بخجوة شک راوی است در لفظ مشدود نحو و شک را ابی بکر بن عیاش
است و فی الباب عن جابر بن سمرة و البراء و سبرة بن معبد الجهمی و عبد الله بن مغفل اخبره الشافعی السبقی
وابن عمر عن انس بن مالک قال ابو عیسی و حدیث ابی هریره حدیث حسن صحیح و علیه العمل عند اصحابنا یعنی اهل
احادیث و به یقول احمد و اسحق و حدیث ابی حصین عن ابی صالح عن ابی هریره عن النبی صلی الله علیه و سلم
حدیث غریب از جهت اسناد و رواة اسرائیل عن ابی حصین عن ابی صالح عن ابی هریره موقوفه و او بر فعه و این
طریق دیگر که اسرائیل روایت کرده از ابی هریره موقوف است حدیث بر ابی هریره و مرفوع نکرده است ابو هریره حدیث را
بسوی آنحضرت و اسوای حصین عثمان بن عاص و لاسدی ابو حصین کنیت عثمان است حدثنای احمد
ابن بشار شایحی بن سعید عن شعبه عن ابی التیاح الضبی عن انس بن مالک ان النبی صلی الله علیه و سلم
کان یصلی فی مراض الغنم قال ابو عیسی هذا حدیث صحیح و ابو التیاح اسمه یزید بن حمید بعضی احادیث
که متعلق این باب اند که میگرداند اخرج الطبرانی عن عبد الله المزنی اذا کنتم فی القصب او التلج او الدراع فخرت الصلوة
فاوموا ایما و اخرج الطبرانی عن ابن عباس لا تصلوا الی قبر ولا تصلوا علی قبر و اخرج الطبرانی فی الاوسط عن ابن عمر احاط
العذرة و النتن اذا سقی ثلث مرات فصل فیہ و اخرج عبد الرزاق عن ابن عباس انه کان یکره ان یصلی فی الکنیة
اذا کان فیہا تمثال و اخرج عبد الرزاق عن ابن ابی حازم عن مولا له یقال له عینة
قالت خطبتنا ابو بکر فنهانا ان نصلی علی البراد **باب** ما جاء فی الصلوة
علی الدابة حیث ما توجهت به باب ست در بیان آنچه آمده است در نماز گذاردن

شرح ابی الطیب

الصلوة و تشویش القلب بخلاف الغنم و الیه اشار قوله صلی الله علیه و سلم لا تصلوا فی مبارک الا بیل
فانها خلقت من الشیاطین ای خلقت معهما کذا اوله ابن حبان فالامر بالصلوة
فی مراض الغنم ارجع الی جوارها بحائل لان طهارة المكان من شرائطها **قوله** کان
یصلی فی مراض الغنم ای بحائل عند الضرورة و هو جمع مراض بکسر الباء و هو ماوی
الغنم و زاد فی رواية الشیخین قبل ان ینبئ المسجد یعنی فی رواية انس هذه

قوت المعتدی

عن انس ان النبی صلی الله علیه و سلم کان یصلی فی مراض الغنم زاد فی رواية
الشیخین قبل ان ینبئ المسجد قال العراقی و فی جوار اختصاص مثل هذا نظر

شرح سراج احمد

عارضۃ الاحوذی

بردايه بر طرفی کدوی آرد بان طرف دایره وی حد شامخ و حد غیلان شامخ و کعب و حی بن ادم قال لا تشا مسفلین عن ابی الی
عن جابر قال بعثنی النبی صلی الله علیه وسلم فی حاجۃ فرستاد مرا آنحضرت در کاری از کار یا محبت و هوو صلی
علی راحلته پس آدم من پس از دای حاجت بخیرست آنحضرت در حالیکه آنحضرت نماز میگذازد و بر کعب خویش نحو المشرق
بجانب مشرق و قبله در جانب دیگر بود و السجود اخفض من الركوع و میگرددانید سجده را بستر از رکوع و این حکم در نوافل است
که یا عذر وی عذر رواست و فی الباب عن انس اخبره ابو داود و بان عبارات کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سافر و اراد
ان یصلی قبل القبلة بناقة فکرم صلی حیث و جهر رکاب و ابن عمر اخبره الشیخان بان الفاظ کان رسول الله صلی الله علیه وسلم
یصلی فی السفر علی راحلته حیث توجهت به یومی ایما و صلوة اللیل الا الفرائض و یوتر علی راحلته و ابی سعید اخبری و علمه
سریعة درین حدیث دو حکم مذکور شد یکی آنکه جواز نماز بر دایه مخصوص بنوافل است و دیگر آنکه جواز صلوة بر دایه شرط سفرست و جهر و ائمه
برین اند و در روایتی از ابی حنیفه و ابی یوسف نیز چنین است و صحیح از مذکور است حنیفه شرط بودن صلی است خارج معترضا باشد یا نه
و مسافر اگر داخل مغرب باشد جائز نیست مرا و انقل بر دایه نزد ابی حنیفه و نزد محمد جاز است اما مکروه بود و امام ابو یوسف گفته
لاباس به بعد از ان اختلاف کرده اند در بعد مسافت خارج مصر تا جائز باشد بعضی گفته اند و فرسخ و بعضی سه فرسخ و نزد بعضی
یک میل پس است و صحیح آنست که جائز است بعد از مفارقت بیوت مصر چنانکه در جواز قصر قال ابو عیسی حدیث جابر
حدیث حسن صحیح و روی من غیر وجه عن جابر و العمل علیه عند عامة اهل العلم لانهم بینهم
اختلاف لا یرون باسا ان یصلی الرجل علی راحلته تطوعا نمی دانم میان علما اختلافی اعتقاد نمی کنند یکی را
ازینکه بگذارد مردی بر دایه خویش نماز نفل را حیث ما کان و وجهه الی القبلة او غیرها هر طرفی که باشد روی دایه
بسوی قبله یا غیر قبله **باب فی الصلوة الی الراحلة باب ست در بیان گذاردن نماز بسوی راحله خود حدیث**
سفین بن وکیع نا ابو خالد الاحمر عن عبید الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم
صلی الی بعیدة او راحلته بدرستی که آنحضرت بگذارد نماز را بسوی جانب شتر خود یا راحله خود شک را وی است
و کان یصلی علی راحلته حیث ما توجهت به و بود آنحضرت که میگذازد نماز بر شتر خود بر طرفی و جانبی
که روی میکرد شتر بان طرف قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و هو قول بعض اهل العلم لا یرون
بالصلوة الی البعیدة یا ساکن نیست آنرا اعتقاد نمی کنند بعضی اهل علم بگذاردن نمازی بسوی شتر یا یکی استره سازد
آن شتر را یعنی میان خود و قبله کند **باب ما جاء اذا حضر العشاء فاقیمت الصلوة فابعد و ابالکشاء**
باب ست در بیان آنچه آمده است که چون حاضر شود طعام شب پس اقامت نماز کرده شود پس شروع و ابتداء کنید

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الصلوة الی الراحلة قوله کان یصلی علی راحلته حیث ما توجهت به قال النووی و فی روا
یصلی و هو مقبل من مکة الی المدينة علی راحلته حیث کان و وجهه و فیه نزلت حیث ما تلو افثم
وجه الله و فی رایت بر رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی علی حماره و هو متوجه الی خیبر و قال ابو سعید
الاصطخیری من اصحابنا یجوز التنفل علی الدابة فی البلد و هو یحیی عن انس بن مالك ان ابی یوسف صاحبنا حنیفة اتقی

الذیجة
بر دایه بر طرفی کدوی آرد بان طرف دایره وی حد شامخ و حد غیلان شامخ و کعب و حی بن ادم قال لا تشا مسفلین عن ابی الی
عن جابر قال بعثنی النبی صلی الله علیه وسلم فی حاجۃ فرستاد مرا آنحضرت در کاری از کار یا محبت و هوو صلی
علی راحلته پس آدم من پس از دای حاجت بخیرست آنحضرت در حالیکه آنحضرت نماز میگذازد و بر کعب خویش نحو المشرق
بجانب مشرق و قبله در جانب دیگر بود و السجود اخفض من الركوع و میگرددانید سجده را بستر از رکوع و این حکم در نوافل است
که یا عذر وی عذر رواست و فی الباب عن انس اخبره ابو داود و بان عبارات کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سافر و اراد
ان یصلی قبل القبلة بناقة فکرم صلی حیث و جهر رکاب و ابن عمر اخبره الشیخان بان الفاظ کان رسول الله صلی الله علیه وسلم
یصلی فی السفر علی راحلته حیث توجهت به یومی ایما و صلوة اللیل الا الفرائض و یوتر علی راحلته و ابی سعید اخبری و علمه
سریعة درین حدیث دو حکم مذکور شد یکی آنکه جواز نماز بر دایه مخصوص بنوافل است و دیگر آنکه جواز صلوة بر دایه شرط سفرست و جهر و ائمه
برین اند و در روایتی از ابی حنیفه و ابی یوسف نیز چنین است و صحیح از مذکور است حنیفه شرط بودن صلی است خارج معترضا باشد یا نه
و مسافر اگر داخل مغرب باشد جائز نیست مرا و انقل بر دایه نزد ابی حنیفه و نزد محمد جاز است اما مکروه بود و امام ابو یوسف گفته
لاباس به بعد از ان اختلاف کرده اند در بعد مسافت خارج مصر تا جائز باشد بعضی گفته اند و فرسخ و بعضی سه فرسخ و نزد بعضی
یک میل پس است و صحیح آنست که جائز است بعد از مفارقت بیوت مصر چنانکه در جواز قصر قال ابو عیسی حدیث جابر
حدیث حسن صحیح و روی من غیر وجه عن جابر و العمل علیه عند عامة اهل العلم لانهم بینهم
اختلاف لا یرون باسا ان یصلی الرجل علی راحلته تطوعا نمی دانم میان علما اختلافی اعتقاد نمی کنند یکی را
ازینکه بگذارد مردی بر دایه خویش نماز نفل را حیث ما کان و وجهه الی القبلة او غیرها هر طرفی که باشد روی دایه
بسوی قبله یا غیر قبله **باب فی الصلوة الی الراحلة باب ست در بیان گذاردن نماز بسوی راحله خود حدیث**
سفین بن وکیع نا ابو خالد الاحمر عن عبید الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم
صلی الی بعیدة او راحلته بدرستی که آنحضرت بگذارد نماز را بسوی جانب شتر خود یا راحله خود شک را وی است
و کان یصلی علی راحلته حیث ما توجهت به و بود آنحضرت که میگذازد نماز بر شتر خود بر طرفی و جانبی
که روی میکرد شتر بان طرف قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و هو قول بعض اهل العلم لا یرون
بالصلوة الی البعیدة یا ساکن نیست آنرا اعتقاد نمی کنند بعضی اهل علم بگذاردن نمازی بسوی شتر یا یکی استره سازد
آن شتر را یعنی میان خود و قبله کند **باب ما جاء اذا حضر العشاء فاقیمت الصلوة فابعد و ابالکشاء**
باب ست در بیان آنچه آمده است که چون حاضر شود طعام شب پس اقامت نماز کرده شود پس شروع و ابتداء کنید

عائشة الاحمدى	<p>الموت ودليلنا مقدم ولا يمتنع فلا ينجس بالموت كالشهيد وقد وافقتوا عليه فان قيل لو لم ينجس بالموت لما نجس طرفة الذي يقطع منه في الحيوة ليل الملك عكس الصورة قلنا لو نجس كالجمجمة والطوف لما طهر بالغسل وهذا بين بدع فنام فأثبت هذا فاعلم ان الله سبحانه سمى الجماع جنبا والجنابة البعد اعتقدت الصحابة رضي الله عنهم ورواوا الامامة ممنوع من كل شيء وانظرت بعد ذلك الايات والخصيص او الاستمرار على حكم العموم في التخصيص</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>
عائشة الاحمدى	<p>عائشة الاحمدى</p>

شرح سراج احمد

عاشرة الاحادیث

یک از شما چون نماز گذارد و حال آنکه او پیش کند یعنی نزدیک است که او برود و قصد کند که استغفار کند از حق تعالی و از جهت مغلوبیت عقل پس سب کند نفس خود را و چیزه دیگر بجای استغفار که موجب نخل ایمان وی بود از دهن بر آید و	یخسار الماء و بناء علی ان یجنب یخسار عندہ لا ینکح فی المسجد و لا ینس المصحف فکان یخسار کما لو تلوث بالنجاسة و دلیلنا حدیث ابی هريرة المتقدم و ما ذکره ینتقض به اذا تلوث بنجاسة فان یدله و رجلاه سواء لا یجوز ان یدخله فی الاذان الخامسة ان فضله طاهرة و قد تقدم الکلام فی الفضلة الباقية عن الوضوء و الطهارة السادسة انه یجوز للرجل او المرأة اذا طهر احدهما ان یتستق یا الآخر و ان کان لریغ غسل اذا کان یدیه مبلوگه لانه طاهر و سیأتی بیانه ان شاء الله تعالی
فی الباب عن انس و ابی هريرة و عبد الرزاق و یحیی نیز از عائشة اخراج کرده اند قال ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح و عمل نیز برین است که در حالت مغلوبیت عقل نماز گذارد و باب ما جاء من تراهم قوما فلا یصل به حباب مست در میان آنچه آمده است در حق کسیکه زیارت کند قومی را	العطار عن بدیل بن بيسة العقيلي بدیل یضم موحده و فتح دال ممل و سکون ثناء تحته عن ابی عطية عن رجل من ممل مالک بن عامر الهذلي ابو عطية یفتح ممل و کسر ثانیة الواو عی الکوفي تابعی سنت یافت جایلیت را ثناء از ثانیة بود و او مردی از بنی عقیل بود و در سجده ای بنی عقیل نماز میگذارد و قال کان ملک بن الحویث گفت ابو عطية عقیلی بود و مالک بن حویرث و او صحابی بود در نماز مست آنحضرت آمده مدت بست روز در خدمت و صحبت گذرانیده یا تینا فی مصلانا می آمد و مالک بن حویرث در جای گذاردن نماز که مسجد بود یا جای دیگر که متعین ساخته بود مدبرای نماز یحدث در حال تیکه سخن میکرد مالک بایان را و صحبت میداشت فحضرت الصلوة یوصا پس رسید وقت نماز روزی فقلنا له تقدم پس گفتیم اما مالک را پیش رو و امام شو فقال لی تقدم بعضکم پس گفت مالک گو که پیش شو بعضی و کسی دیگر شما حتی احدکم لولا ان تقدم تا آنکه حدیث کم شما را که چرا پیش نمی شوم برای نماز سمعت رسول الله صلی الله علیه و سلم یقول شنیدم آنحضرت را که میفرمود من تراهم قوما فلا یصل بهم کسیکه زیارت کند قومی را و نباید بدین ایشان پس باید که امامت بکنند ایشان را ولیو مهمهم رجل منهم و باید که امامت کنند ایشان را مردی از ایشان اگرچه ایشان اذن کرده بودند و نمی مقید بعذر اذن است اما مالک بر مطلق محل کرد و مصلحت در ترک امامت خود دید قال ابو عیسی فی هذا حدیث حسن صحیح و العمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم و غیرهم قالوا گفته اند صحابه و غیر ایشان صاحب المیزان احق بالامامة من الزائر صاحب کان
والعفر هو التراب فیکون دعاء علیه بالذل و الهوان و هو تمثیل و الا فلا یشتط التحصیص قوله فی سب منصوب عطفاً علی یتستغفر و هو منصوب بلام کی و یجوز رفعه علی الاستیفاء باب ما جاء من تراهم قوما فلا یصل بهم قول کان ملک بن الحویث ای البیثی و قد علی النبی صلی الله علیه و سلم و اقام عنده عشرين ليلة و سكن البصرة قوله یا تینا فی مصلانا ای مسجدنا بالبصرة قوله لی تقدم بعضکم حتی احدکم ای حتی ففرغ من الصلوة و انصلی فاحدکم بسبب عدم تقدمی ثور قال بعد الفراغ سمعت النحر فی الکلام خذی و فی ابی داود فقلنا له تقدم فصله فقال لنا قد هو ارجل منکم یصلی بکم و سأحدثکم لولا اصلی بکم سمعت رسول الله صلی الله علیه و سلم یقول الحدیث قوله فلیؤمهم رجل منهم فانه احق من الضیف و کانه امتنع من الامامة مع الاذن منهم علیما من الحدیث	الطهارة السادسة انه یجوز للرجل او المرأة اذا طهر احدهما ان یتستق یا الآخر و ان کان لریغ غسل اذا کان یدیه مبلوگه لانه طاهر و سیأتی بیانه ان شاء الله تعالی

<p>باب فی المرأة تروی فی المنام مثل ما روی الرجل عروته عن زینب بنت ابن سلمة عن ام سلمة قالت سمعت ام سلیمة بنت سلمان الی النبی صلی الله علیه وسلم فقالت یا رسول الله ان الله لا یستحیی من الحق هل علی المرأة غسل اذا هی رأت المنام مثل ما روی الرجل قال نعم اذا هی رأت الماء فلتغتسل قالت ام سلمة فخصت النساء یا رسول الله هذا حدیث صحیح واصل ثابت متفق علیه واه ام سلمة و انس عائشة اما حدیث ام سلمة فهو مقدم و الصحیح بلفظه و فیه زیادة فقالت ام سلمة و تحث ل</p>	<p>شرح سراج احمد</p> <p>لا یحیی ترست باماست کردن از دیگر کسر از زیارت کننده و قال بعض اهل العلم اذا اذن له فلا یاس ان یصلی به و گفته اند بعضی از اهل علم چون اذن کنند صاحب منزل مرزائرا ریس باک نیست اینکه بگذارد و شود نماز بوسی و قال استحق یجوز ان یصلی بن الحویرث و قال کشته است استحق بحیث مالک بن الحویرث و شد دفعی ان لا یصلی احد بصاحب المنزل و تشدید و سختی کرده است استحق درین که نگذار و بیکس بصاحب مکان و ان اذن له صاحب المنزل و اگر چه اذن کند زائر را صاحب مکان و کذا لک فی المسجد لا یصلی به و فی المسجد اذا امره یقول یصلی به و رجل منهم گفت استحق و همچنان در مسجد نگذار و باهل محله در مسجد چون زیارت کنند ایشان را میگوید استحق بگذارد و نماز باهل محله مردی از ایشان و اگر زائر بگذارد و نماز را هم روا باشد لیکن ترک مستحب است باب ما جاء فی کراهة ان یخص الامام نفسه بالداء باب است و بیان آنچه آمده است در کراهت آنکه خاص کند امام نفس خود را بدعا و برای قوم دعا کند حدیثی است علی ابن حجر نا اسمعیل بن عیاش قال ثقی حبیب بن صالح عن یزید بن شریح عن ابی سخی المؤمن الحنفی شداد بن حی صدوق از ثابته بود عن ثوبان موی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یحل لامری حلال نیست مردی را ان یظفر فی جوف بیت امرئ حتی یستأذن اینکه نظر کند در جوف خانه مردی تا آنکه اذن کند صاحب خانه فان نظر فقد دخل پس اگر نظر کند در جوف خانه پس تحقیق گوید او داخل شد در خانه و لایوم قوما یخص نفسه بدعوة و نحوه و امامت میکند کسی قومی را پس خاص کند نفس خود را بدعا فی قوم را فان فعل فقد خانهم پس اگر کرد کسی همچنین که خاص کرد نفس خود را بدعا پس خیانت کرد قوم را یعنی این حکم در آن وقت است که خاص کند امام نفس خود را بدعا در قنوت و غیر آن چون دعا کند و قوم آیین گویند که درین وقت خاص کند نفس خود را امام و قوم ندانند که این خیانت است و چون امام خاص کند بدعا در سجده یا در تشهد پس آن خیانت نباشد زیرا که هر کس را از مؤمنین باید که دعا کند برای خود و تحقیق وارد شده اند احادیث صحیح از آنحضرت که دعا میفرمود در تمام نماز با افراد در حالت امامت در رکوع و سجود و تشهد و قنوت و مجلسه چنانکه در کتب احادیث مسطور اند و اگر کسی گوید که اگر این حکم خاص نکند امام نفس خود را بدعا در قنوت یا تشهد بر این می گفت که ان لا یقوت الامام بصفة الافراد فی قنوته و باوجود آن صحیح گشته است که قنوت آنحضرت بلفظ افراد بود و چنانکه قول اللهم اهدنی شریکاً مست و قد صرح الامام ابن الهمام بان قول الشافعی اللهم اهدنا و اجمع خلاف النقل لکنهم یفقهون بمن حدیث فی حق الامام عام انه لا یخص القنوت ولا یخصی انه علیه السلام و کان یقول لک هو امام لان لم یکن یصلی الصبح منفردا</p> <p>شرح ابی الطیب</p> <p>باب ما جاء فی کراهة ان یخص الامام نفسه بالدعاء قوله فان نظر فقد دخل ای فان نظر بغیر اذن فقد دخل بغیر اذن و الدخول بلا اذن ممنوع فکذا النظر فی ای داود فان فعل ای فان نظر فقد خانهم قوله ولا یوم قوما منصوب علی انه معطوف علی یظفر و کذا لک یخص منصوب بالعطف علی منصوب و کذا لک قوله و لا یوم قوله فقد خانهم انما یشیء الی الامام لان الجماعة شرعت لوصول المبرکة الی کل مبرکة و رب کل احد من المأموم و الامام من الله تعالی فمن خص نفسه فقد خانهم و هو یدل علی ان المأموم یخص نفسه و انما یخص الامام لانه صاحب الدعاء</p> <p>قوت المعتقدی</p> <p>حدیثی حبیب بن صالح عن یزید بن شریح عن ابی حمیس الثمالی عن الثمالی عن ابي سخی شداد بن حی</p>
--	--

شرح سراج احمد	
ابو ایلی الخضر المصنف قال ابو عیسی حدیث انس لا یصح حدیث انس صحیح شدہ سنت لانه قد روی عنہ	خاتمة الاحادیث
عن الحسن بن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یسئل زیرکشان انیست کما ین روایت کرده شدہ است از حسن بصری از آنحضرت	انس ان او سلیم
مرسل چرا کہ حسن تابعی است و او از آنحضرت روایت کرده و محالی از ازمیان اسناد حذف کرده دیگر خلل را ذکر میکند قال ابو عیسی و	سالت النبی صلی
عبداللہ بن القسح کلہ فیہ احمد بن حنبل و ضعفہ و گفت مصنف و محمد بن القاسم مرسل است کہ سخن کرده است در روی امام احمد	اللہ علیہ وسلم
و تضعیف وی کرده و لیس فی کما اخذ و نیست محمد بن القاسم حافظ و قد ذکرہ قوم من اهل العلوان یوم الرجل قوما و هم لہ کما هو	المراة تری فی منامہا
و تحقیق کرده میدارند و روی از اہل علم اینکه امامت کند مردی گروهی را و در حالیکہ قوم امامت او را مکرر میدارند و خوش نمیکردند از امامت وی	ما یری الرجل فقال
فاذا کان الامام غیر ظالم فاذا الاثر علی من کمرہ پس اگر باشد امام غیر ظالم وستم کننده و از حد تجاوز نکند و در نماز نباشد پس جز	رسول اللہ صلی اللہ
این نیست کہ باشد و بال گناہ بر کسی کہ مرده دارد امامت آن مرد را و قال احمد السخی فی هذا و گفت امام احمد و اسخی در ناخوش آشن	علیہ السلام اذا مات
امامت مردی غیر ظالم در و بال بودن بر ناخوش دارندہ اذ اکبر و احدا و اثنان او ثلاثة و تکیہ ناخوش دارد یک یا دو کس یا سه کس	لہ از امامت انما یستقل
فلا یاس ان یصلی بہم پس باک نیست امام را کہ نماز بگذارد با ایشان امامت قوم بکنند چرا کہ خللی در ایشان پیدا شدہ است و در امام	فقال السلام سلیمو
خللی نیست حتی کہ کما اکثر القوم تا آنکہ ناخوش دارد امامت او را اکثر قوم حدثنکہ اندا فاجر بن عن منصور بن حلال بن یساف	استحییت من
عن زیاد بن ابی الجعد رافع الکوفی قبول از ابی جعد بن عمر بن الحارث بن ابی ضرار	ذالک و هل یكون
اخراعی المصطلق اخو جریہ ام المؤمنین ابی امیہ صحابی قلیل الحدیث است یقی الی بعد انفسین قال کان یقال شد الناس عذابا	هذا فقال فجاءه
اثنان گفت عمر بن الحارث بود کہ گفت می شد در زمان آنحضرت سخت ترین مردم از روی عذاب دو کس باشند در آخرت اصراة	صلی اللہ علیہ وسلم
عصمت زوجهایی از ایشان زنی باشد کہ نافرمانی کرده شوهر خود را کہ شوهر او را طلبید و او نزد او نیاید و شوهر بروی تمام شغب غلب	ومن این یكون
مانند و امام قوم و هم لہ کارهون و دیگر امام گروهی است کہ امامت میکند و حال آنکہ مردم مراد او را ناخوش دارند قال جبریر قال	الشبهان مساو
منصور و فضالنا عن اصراة امام گفت جبریر گفت منصور پس پرسیدیم با از ہلال بن یساف حال امام را کہ امام است کہ ناخوش	الرجل غلیظ
دارند قوم امامت او را قلیل لتایس گفته شد ما را اما عنی بهذا الامانة الظلمة جز این نیست کہ مراد داشته شدہ است باین امامان	البیض ماء المراة
کہ ناخوش دارند مردم امامت ایشان را ظالمان وستم کنندگان فاما من اقام السنة فاذا الاثر علی من کمرہ پس لیکن آن امام کہ امامت	مرقیق اصفر من
سنت کند پس جز این نیست کہ گناہ بر کسی است کہ ناخوش دارد امامت او را حدثنہ احمد بن اسمعیل البخاری ثنا علی بن الحسن بن الحسن بن	ابو حنبل او سبق
ابن اشد قال ثنا ابو غالب صاحب ابی امامہ بصری نازل شد در صہبان گویند نام او جزو و گویند سعید بن الحر و گویند نافع صدوق	یکون من الشبه
شرح ابی الطیب	
قولہ و محمد بن القسح کلہ فیہ احمد بن حنبل و ضعفہ و اسناد السند من لا یخلو عن ضعفه	
فاذا کان الامام غیر ظالم یزید ان عمل الحدیث ما اذا کان سبب الکراهة من الامام و الا فلا الاثر علیہ بل الاثر علی القوم	
قوت المعتزلی	
عن عمرو بن الحارث قال کان یقال شد الناس عذابا	
و کنا نشعل فان عمرو بن الحارث لہ حجة و هو اخو جریہ بنت الحارث احمدی امہات المؤمنین	
واذا حمل علی الرفع فکانہ قال قیل لنا و القائل هو النبی صلی اللہ علیہ وسلم	

اسماء الجا
لہ
جبر جریہ
و کنا نشعل فان عمرو بن الحارث لہ حجة و هو اخو جریہ بنت الحارث احمدی امہات المؤمنین
و اذا حمل علی الرفع فکانہ قال قیل لنا و القائل هو النبی صلی اللہ علیہ وسلم

<p>عائشة عن عائشة وعن زينب بنت أبي سلمة عن أبي سلمة ورواه متابع بن عبد الله عن عوف عن عائشة أن أمرأة قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم هل تغتسل المرأة إذا احتملت بغير الماء فقال نعم فقلت لها عائشة توبت يداً وألكت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عيها وهل يكون الشبه الأم من قبل ذلك إذا علماؤها ماء الرجل أشبه الرجل أخواله وإذا علماؤها ماء الرجل ماءها أشبه الولد إمامه غريبه قوله زينب يميناك وأيداك للعلماء قية عشرة أقوال الأول معناه استغنيت قاله عيسى بن دينار</p>	<p>شرح سراج احمد قوله ثلاث لا تجاوز صلواتهم إذا نهضوا لا ترفع إلى السماء كما في حديث ابن عباس عند ابن ماجه لا ترفع صلواتهم فوق رؤسهم شبرا وهو كناية عن عدم القبول قالوا وهو خاص من الاجزاء لا يلزم من عدمه عدم الاجزاء لان الاجزاء كونه سببا لسقوط التكليف والقبول كونه سببا للثواب قال بعض العلماء لا يلزم من نفي القبول نقصان اصل الصلوة اذا المراد بنفي القبول نفي الثواب ولو كانت الصلوة على وجه الكمال أقول اذا كان على وجه الكمال فما المانع من الثواب الا ان كان مراده من الكمال اتسام الاركان والافعال باب ما جاء اذا صلى الامام قاعدا فصلوا قعودا قوله خبر من الخرو راى سقط قوله فحش بضم الحاء وكسر الحاء اي خدش شقه الايمن يعني فحش جلد الفم اشترت اشرا منعه استطاعة القيام فصل في قاعدا</p>	<p>قوله ثلاث لا تجاوز صلواتهم إذا نهضوا لا ترفع إلى السماء كما في حديث ابن عباس عند ابن ماجه لا ترفع صلواتهم فوق رؤسهم شبرا وهو كناية عن عدم القبول قالوا وهو خاص من الاجزاء لا يلزم من عدمه عدم الاجزاء لان الاجزاء كونه سببا لسقوط التكليف والقبول كونه سببا للثواب قال بعض العلماء لا يلزم من نفي القبول نقصان اصل الصلوة اذا المراد بنفي القبول نفي الثواب ولو كانت الصلوة على وجه الكمال أقول اذا كان على وجه الكمال فما المانع من الثواب الا ان كان مراده من الكمال اتسام الاركان والافعال باب ما جاء اذا صلى الامام قاعدا فصلوا قعودا قوله خبر من الخرو راى سقط قوله فحش بضم الحاء وكسر الحاء اي خدش شقه الايمن يعني فحش جلد الفم اشترت اشرا منعه استطاعة القيام فصل في قاعدا</p>
	<p>قوت المعتذري</p>	

عائفة الاحوذی	شرح سراج احمد
ضعف عقلك	وابو بكر اقمه اسيرك يا محضرت اخبره الشيخان وروى عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى خلف ابى بكر قاعدا وروى عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى خلف ابى بكر وهو قاعد يعنى باتفاق روايات ست كه انحضرت در ان مرض نشسته نماز گذارده حد ثابته انك عبد الله بن ابى خزيمة ثابته بن سوار نا محمد بن طلحة عن حميد عن ثابت عن انس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه خلف ابى بكر قاعدا في ثوب متوشحاه در جامه كه چيده بود خود را در ان جامه قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهكذا رواه يحيى بن ايوب عن حميد عن ثابت عن انس وقد رواه غير واحد عن حميد عن انس لويذ كوافيه عن ثابت ومن ذكره في ه عن ثابت فهو صحيح وهر كس كه ذكر كرده است در اسناد حديث لفظ عن ثابت را پس آن اسناد حديث صحيح ترست حافظ زلمي در تخریج هذايه نوشت است وقد توقف بعضهم في استدلال بحديث عائشة بما اختلفت في صلوة النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه بل كان اماما واما ما رواه خلف ابى بكر رضي الله عنه قال جيب بان الصلوة اهل على التعدد وقد وقع في بعض طرق الفريضة اما الناس كانوا ياتون بابل بكر وابو بكر ياتم بالنبي صلى الله عليه وسلم لكن تعقبه بعضهم بانه يجوز صلوة القائم خلف من شرع قائما ثم قد عذرنا ورواها من لان في بعض طرق ان النبي صلى الله عليه وسلم اخذ في القراءة من حيث انتهى ابو بكر اخبره احمد وابن ماجه من حديث ابن عباس والبراز من حديث العباس اعترض ايضا با احتمال ان يكون في تلك لياليان الجواز للنسخ الامم القعود اصلا فان الوجوب اذا نسخ بقى الجواز واصلح ما روي في ذلك اخبره الدارقطني من طريق الشعبي رفته لا يروى من احد بعد جالس او يرمح ارساله من رواية جابر الجعفي اخره الضعفاء وقد قال الدارقطني انه تفرد به في باب ما جاء في الامام ينحصر في الركعتين فانسيا بابا يست در بيان آنچه آمده است در حق امام كه بر خيزد وركعت در حاليكه فراموش كنده باشد قاعده اولي را حد ثابته احمد بن مديع ناهشيد ثوابه بن ابى ليلى عن الشعبي قال صلى بنا المغيرة بن شعبه گفت شعي نماز گذار يا ما سترين شعي نماز را عني فخص في الركعتين ليس برخواست و در وركعت و تشهد اول نكرد فسبح به القوم سبحان الله گفتند يا مغيرة قوم و سبح به و تسبح گفت مغيرة نيز هم مردم را نشان اشاره كردند بآنكه اين وقت عورتيمت فلما قضى صلاته سلموا ليس به گاه تمام كرد مغيرة نماز خود را سلام داد و تسبيح سجده في السهو و هو جالس پسر سجده كرد و مغيرة و سجد و سجد و سجد و تشهد و تشهد بود تسبيح و تشهد و تشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل بهم مثل الذي فعل پسر حديث كرد مغيرة مردم را كه بدستيكه انحضرت كرد و مجنين با صبا يا نذر آنچه كرد و في الباب عن عتبة بن عامر بعد من عبد الله بن بحينة اخبره الشيخان بيان سوا انحضرت ذكر خواهر كند قال ابو عيسى حديث المغيرة بن شعبه قد روي من غير وجه عن المغيرة بن شعبه وقد تكلم بعض اهل العلم في ابن ابى ليلى و تحقيق گفتگوی كرده اند علماء در شان ابن ابى ليلى كه روي از شعبي ست من قبل حفظه از جهت حفظ و ياد داشت روي قال احمد لا ينجح حديث ابن ابى ليلى گفت امام احمد حجت گرفته نشود بحديث ابن ابى ليلى وقال محمد بن اسمعيل البخاري اسبن ابى ليلى هو صدوق ولا يروى عنه ابن ابى ليلى و او صدوق ست و روايت نمي كنم از روي لانه لا يروى صحيح حديثه
تقول ابن نافع مع	
قول ابن كيسان في	
عليه معنى الاختيار	
التعدد يرد تبيين	
من قلة علماء	
ضعف عقلك	
ما حل هذا القول	
عليه ولا يجوز على	
معنى العلماء فان	
فقد العقل العقل	
مضغ الدين فكيف	
يدعوه ايضا	
عليه هذا البعيد	
الصلوة الان غضبه	
النبي صلى الله عليه وسلم	
فقد يجوز ان يدعوه	
بضم كما قال انه	
عبد الله بن عبد	
قلت النهراني	
بشر اغضب كما	
يغضب البشر	
فاى رجل سببه	
اولعتنه فاجعل	
لعنتي صلوة عليه	
وبركة الى القيمة	
واما قول شريبت	
يميتك ان تفعل	
باب ما جاء في الامام ينحصر في الركعتين فانسيا قوله فسبح به القوم اي قالوا سبحان الله ليرجع عن القيام ويجلس على الركعتين وقوله وسبح به اي قال سبحان الله مشددا اليهم ان يعوضوا بالياء بمعنى اللام كقولهم تعال فكلوا اخذنا ربنا قول الله بن بحينة هذا اسماءه والوالد لالك فهو عبد الله بن لالك شيان في حديثه في حديثه	
شرح ابى الشيب	

شرح سراج احمد

ليس يقولون افن
 لاشبا النون وقيل
 خذها وقولها ثبت
 يدك واليدوي
 بفخر الحزمة وضمها
 فلن كان بفتحوا كان
 التقدير بكاء عرت
 من الابل وهو فر
 الصوت بالكاء
 قال ابن ميادة تشع
 وقولا لها ما تخرج
 وماق له بعد لوما
 العيون اليل او كان
 ضمها كان مضاه

التربية
عبدالله بن
لؤي عواد
طبيب و دكتور
كشاورى
و سكرتير

شرح الطيب

اصابتها بالآلة وهي
الحربة ومنه فلعلم
ان عليا قومية
قوله ان الله لا يستحي
من الحق قال المفسر
الامام ابو بكر بن النضر
رضي الله عنه انما
بالمد صفة تتوهم
بالقلب يكون عندنا
ترك الاقدام على
المعنى الذي يريد
ان يفعله وهو
تغيير من سمات
الحدث لا لا يجوز

قائمة الاسماء

شرح سراج احمد

ورما زحمتنا على بن حجر انا السجستاني من جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي حمزة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للتائب في الصلوة من الشيطان فانه كره ان يركع فانه لا يركع كسبتي نوم وتقل بدن في شوقى ست شيطان بدن راضى ست فاذا انتاب لم يدك فليكن طمعا استطاع ثواب بمردا وبواو خطاست واسم ازوى ثوابى آيد بعم مثله وفتح عزم وبمرد فانه وان تقضى ست كرمى كشايد ازوى دهن وسبب دى استلاي حوره وكدرت حواس وتقل بدن وسببى او وسيل كسبى ونوم ولما نسبت كرهه اندازا بشيطان فمردو الشايب الشيطان

التي قد سنا انما
وامام احمد
النفاس فيا قى
بيانهما في يافها
مع خروج الولد
ان شاء الله باب

شرح ابي الطيب

صفة نسب الشيطان في تناء بالمصلين روى ابن ابي شيبة بسند صحيح عن عبد الرحمن بن ابي النجار قال نبئت ان الشيطان قاررة في القوم في الصلوة كي يتشاء بواو روى ايضا عن يزيد بن الاصم قال ما تشاء رب سول الله صلى الله عليه وسلم في صلوة قط قوله فليكن طمعا استطاع بغيره المضايرة وكسر الظاء المعجمة اى ليحبسه ما امكناه بوضع اليد على القوم وتطبيق السن اوضه الشفتين المشلا يبلغ الشيطان مزادة من ضحكك وتشويه صورته وذخواه في فمها للوسوسة والمقصود من الحديث التحذير من اسباب الامتلاء والكسل من التوسع في الشبع في المطعم والمشرب

الرجل يستد في يا
المائة بعد الغسل
منسوق عن ائمة
قالت ربا اغسل
النبي صلى الله عليه وسلم
خوطباء فاستدفا

قوت المعتزى

التناب في الصلوة من الشيطان قال العراقي في هذه الرواية تعقيد بالصلوة وفي الصحيحين اطلاق ذلك فيحمل ان يحمل المطلق على المقيد المعنى انه يريد ان يشوش عليه في صلاته ويليجه عنها قال الشيخ تقي الدين السبكي ويحمل ان يقال فالحمل المطلق على المقيد في الامر لا في النهي فيحمل على النهي في ذكر الشئ في معرض الذم له والتعذير عنه وقد صرح النووي في التحقيق بكونه التناب في غير الصلوة ايضا لكونه من الشيطان قال ابن العربي كذلك فليكن طمعا في كل حال قال في خص الصلوة لانها اول الاحوال به قال اما نسبته الى الشيطان فكل شغل مكروه لنسبه الشرع الى الشيطان لانه واسطته وكل فعل حسن لنسبه الشرع الى الملك لانه واسطته قال والتناب من الامتلاء والكسل وذلك بواسطة الشيطان والتقليل من الغذاء والنشاط بواسطة الملك قال العراقي وقد جاء في الاثر صفة نسب الشيطان ان في تناب المصلين روى ابن ابي شيبة في المصنف بسند صحيح عن عبد الرحمن بن يزيد احد التابعين قال نبئت ان الشيطان قاررة يشمها القوم في الصلوة كي يتشاء بواو روى قال ان الشيطان قاررة فيها نفوخ فاذا قاموا الى الصلوة اشقوها قاموا عند ذلك بالاستنشاد روى ابن ابي شيبة عن يزيد بن الاصم قال ما تشاء رب سول الله صلى الله عليه وسلم في صلوة قط فاذا انتاب قال العراقي وضع في اصل سماعتها بالواو وفي بعض الروايات تناب بالمهززة والمردى هي اية المباركة بن عبد المجبار الصير وقد ذكر الجوهري والجوهري كونه بالواو فقال نقول فيه تنابيت على تعاقبت ولا تغفل تناوبت وقال ابن دريد وثابت السقسطي في غريب الحديث لا يقال تناب باملد مخففا بل تناب بيشديد الهززة فليكن طمعا استطاع بغيره المضايرة وكسر الظاء المعجمة اى ليحبسه ما امكناه

في فضمته الى
ولو اغسل سنا
ليس باسنادا
يا سوا اسنادا هذا
حديث الوصير
يستقيم في اثبت
به شئ ولا يسلو
ويحتمل ان يكون
من ورا حائل
قاله الشافعي و
يحتمل ان يكون من
حائل في الامة
عن ثمانية وثم
لا تنقص الموضوع
ويقال في الزمان
فمرد في ودفا

[illegible]

[illegible]

اسماء الوثن
بسم الله
معنى فتح اول م
سكون تانين
عيسى بن يحيى
الا شجوى فلام
ابو يحيى للسرى
الفرز لغة بنت
قال ابو جهم
اشيت صاحب
مالك من كبار
العاشقوات
سنة ثمان و
وامة كذا في التوقيف

شرح سراج احمد

العلي ورحمة الله

والتيهم برفعها

در باز خود بیا و ننگه نماز و او حق قول احمد است **باب** مجامع فی النہی عن الاقاربت

شرح الخالي الطيب

في التهذيب اسمه نراذان وليس له في الصفة

100

شرح سراج احمد	عائشة الاحمدي
يحيى بن حسن رافا التفتت اليه الحسن فغضب ليس التفتت كدوسوني الي رافع امام حسن در حاليكه غضب كننده بود فقال اقبل على صلاتك ولا تغضب ليس كفت ابو رافع امام حسن را اقبال كن بر ناز خود و خشم كن فاقى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول	من ذكر مسائل
ذلك كفل الشيطان لم يرح ستيك من شنيده ام انحضرت را كه ميفرمود اين چيدين مويها و بستن در قفا سقعه شيطان است و سزا بهر است	يسيرة تتعلق بهذا الباب من
كفل بكسركا و سكون فامعنى مقدر اى مغرر ضعيفه و ان فعل مكرهه است در غير صلوة و در صلوة بطريق اولي مكرهه باشد و في الباب عن	جمعه وان كانت مسائل التيمم
ام سلمة اخرجه الطبراني وعبد الله بن عباس اخرجه مسلم وابوداود والنسائي وفي التتفق عن ابن عباس رفع امرت ان اسجد على راسي	طويلة تجعل عدا على التقريب للطلاب
اعضاء وان الاكف شعرا ولا ثوبا واخرج الطبراني والدورقي والبيهقي وضعفه عن علي رضي الله عنه قال ابو عيسى حديث ابي رافع	والتنبية للراغب في سبع مسائل
حديث حسن العمل على هذا عند اهل العلم كهو ان يصل الرجل وهو معقوص شعرة مكرهه دشته اند اهل علم اينكه	الاولى اذا تيمم
نمازك ارد مردى در حاليكه سجد باشند موسى سرورى بر سر يار قفاي مى و عمران بن موسى كه شاگرد سعيد بن ابى سعيد قفري است هو القرشي	المجنبة فعل ما يفعل
الملكي وهو اخو ايوب بن موسى و قرشي ملكي است ابو بردار ايوب بن موسى است باب ما جاء في التشيع في الصلوة باب است	الظاهر فان حدث
در بيان آنچه آمده است در شروع كردن و تضرع نمودن در نماز حد ثنا سويد بن نصر فاعبد الله بن المبارك فاليث بن سعد فاعبد	حدث الاصغر له
ربه بن سعيد عن عمران بن انس عن عبد الله بن نافع بن العيصا مجول زنا لله بود عن ربيعة بن الحارث عن الفضل	يجز له ان يفعل
ابن عباس يسكون فذا و يجز ابن عباس بن عبد المطلب القرشي الهاشمي ابو عباس ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم و اكبر ولد عباس	شيئا مما كان يفعله
واوشقيق عبد الله بود مادر وى ام الفضل لبابة الكبرى بنت الحارث الملالية حافز شت فتح و ما بعد او را وثابت ماند در روز خيبر	الاقراءة القرآن
و در وقت ساخت او را در حج از مزد لفته تاسنى و محاضر شد بر غسل و دفن آنحضرت و در شام در طاعون عمواس سنة ثمان عشره وفات كرد	فانه لا يمنعها
شرح ابى الطيب	الاقراءة القرآن
وبشدة بخيطة او بصمغ ليتيد قاله علما و ناو في القيا موسى عقص شعرة يعقصة ضفيرة و قتله انتهى الضفيرة بالضم و	طريان جنابة
سكون الفاء كل خصلة على حدة و ايعنى لفة و ائبه حول راسه كفعل النساء قول في ذلك كفل الشيطان بكسركا ف	اخرى لان حدث
النصيف الحظ والمعنى ان من استرسل شعرة سقط على الارض عند السجود فيتاب عليه المعقوص لو سجد شعرة فينقص	الاصغر فما بطل
الثواب فيسره الشيطان فيكون نصيبا له وفيه الاله بالعرف والنهى عن المنكر وان ذلك لا يؤخر اذ لو يؤخره ابو رافع	التيمم في احكامه
وابن عباس حتى يفرغ من الصلوة وان المكروه ينكر كايكر المحرم وان من قد على تغيير المنكر سيدة بغيرة بها وقال	كما انه لا يبطل
السيوطي كعله مقعدة وهو خاص بالرجال ذون النساء لان شعورهن عورة يجب سترة	الطهارة الكبرى
في الصلوة فاذا انقضت ربما استرسل وتعد رسترة قول و عمران بن موسى هو ابن عمر و	واما يبطل الصغر
الاشدق من سعيد بن العاصي الاموى لو يرو عنه الا ابن جبرئيل وليس له في الكتب	وهذا دقيق فامله
الاهل الحديث عند المصنف و ابى داود باب ما جاء في التشيع في الصلوة	الثانية لوسنى
اقول مقتضى	الماء في رحله
ذلك كفل الشيطان اى مقعدة وهو معقوص شعرة هو خاص بالرجال ذون النساء لان شعورهن	تيسر من ذلك
عورة يجب سترة في الصلوة فاذا انقضت ربما استرسل وتعد رسترة عن عبد الله بن	
نافع بن العميا ليس له في الكتب الا هذا الحديث عند الاربعة	

الترجمة
 بسم الله الرحمن الرحيم
 في بيان ما جاء في التشيع في الصلوة
 من ذكر مسائل
 يسيرة تتعلق بهذا الباب من
 جمعة وان كانت مسائل التيمم
 طويلة تجعل عدا على التقريب للطلاب
 والتنبية للراغب في سبع مسائل
 الاولى اذا تيمم
 المجنبه فعل ما يفعل
 الظاهر فان حدث
 حدث الاصغر له
 يجز له ان يفعل
 شيئا مما كان يفعله
 الاقراءة القرآن
 فانه لا يمنعها
 طريان جنابة
 اخرى لان حدث
 الاصغر فما بطل
 التيمم في احكامه
 كما انه لا يبطل
 الطهارة الكبرى
 واما يبطل الصغر
 وهذا دقيق فامله
 الثانية لوسنى
 الماء في رحله
 تيسر من ذلك

شرح ابی الطیب

قوله فان لو تفعل ذلك فهو كذا وكذا أي بان لو تفعل ما ذكر من التشهد والخشوع والخضوع فهو خارج يدل عليه ما بعده **باب** ما جاء في كراهة التشبيك بين الأصابع في الصلوة **قوله** اذا توضأ أحدكم فاحسن وضوءه براعة السنن وحضور القلب وتصحيح النية وهو قيد خرج مخرج العادة لان شأن المسلم ذلك لانه قيد للنهي عن التشبيك بل النهي ذال المحسن الوضوء اولى له لا يجمع بين المكروهين كراهة ترك الاحسان في الوضوء وكراهة التشبيك **قوله** عامدا الى المسجد أي قاصدا الى نفسه لا يكون له قصد فاسد في ما تارة **قوله** فلا يشك بين اصابعه فانه في صلوة تشبيك الاصابع ادخال بعضها في بعض فانه مكروه في الصلوة لانه بنا في الخشوع وقوله فانه تعليل لعدم التشبيك يعني فانه في حكم الصلوة ثوابا فلا يفعل ما لا يفعل في الصلوة ومنه اخذ المصنف الترجمة لانه لما استثنى عن التشبيك عند الذهاب الى الصلاة لكونه كانه في الصلوة فلان ينهي عنه في الصلاة الاولى

شرح مساج احمد

عاقبتہ الاحادیث

ذکر شدت فسکت عنی علیا پس خلموش ماندن و باران از من زمانه اندک ثم التفت الی بستر التفتات کرو ثوبان بسوی من فقال علیک
 بالسجود پس گفت ثوبان لازم کن بر تو و گذاردن نماز را قافی سمعت رسول الله صلی الله علیه و سلم یقول پس بدستیکه شنیدیم
 آنحضرت اگر سیر مود ما من عبد یسجد لله سجدة الا رفعه الله بها درجة نیست بزره که سجده کند بزرای خدا سجده کردنی
 مگر کرینگر و اندازد الله تعالی بسبب آن سجده رتبه او را در برشت و خطب عنه بواخطیئة و بیندازد از وی بسبب آن نماز را
 سجده گناهی را قال معدان فلنقت یا الی الله مرداء گفت معدان پس ملاقات کردم بالی الدرداء پس ران فسالته عما سالت
 عنه ثوبان پس پرسیدم ابوالدرداء را آنچه پرسیده بودم از آن ثوبان را فقال علیک بالسجود پس گفت ابوالدرداء لازم کن بر
 خود کثرت نماز را قافی سمعت رسول الله صلی الله علیه و سلم یقول ما من عبد یسجد لله سجدة الا رفعه الله بها درجة
 و خطبها عنه خطیئة و فی الباب عن ابی هريرة اخرجه ابن ماجة و سلم و احمد و ابو داود و الفاخر مختلفه و ابی فاطمة معین الدین
 جمل عام النبی صلی الله علیه و سلم قال ابو عینی حدیث ثوبان و ابی الدرداء فی کثرة الركوع و السجود حدیث حسن صحیح قد
 اختلف اهل العلم فی هذا یعنی در کثرت رکوع و سجود فقال بعضهم طول القيام فی الصلوة افضل من کثرة الركوع و السجود و قال
 بعضهم کثرة الركوع و السجود افضل من طول القيام و قال احمد بن حنبل قد روی عن النبی صلی الله علیه و سلم فی هذا
 حدیثان گفت امام احمد تحقیق روایت کرده شده است از آنحضرت باطل قیام و کثرت رکوع و سجود و حدیث اولی بقیض فیه شیء و حکم نکرده است در وی
 که در ای زین رو فضل است قال السخی اما بالنهار فکثرة الركوع و السجود و گفت السخی اما در روز پس کثرت رکوع و سجود فضل است اما باللیل فطول
 القيام و اما شب پس از قیام فضل است الا ان یکون رجل له جزء باللیل فی کثرة الركوع و السجود فی هذا احب الی کرینگر باشد در وی کلام او
 باشد یا قلیل از شب پس بر عبارت کرینگر مرد بران جزو قلیل برای عبادت کثرت رکوع و سجود در حق این مرد درست ترست بسوی من که زیادت

الاولی و ایضا تا
 وجدنا لمعدان
 یفضل النجاسة
 التي علیه فان
 فضله
 استعملها ان
 گفت كما قد صانه
 لان النجاسة لا
 بدل لها و انما
 بدل للماء فی التیم
 الخامسة اذ اتیم
 للنجاسة ناسیا للنجاسة
 فیها غایتان و
 الشافعی قوله ان
 وهذه المسألة
 تتنی علی اصل
 عظیم و هو تحقیق
 حال النیة و صحتها
 و عندی فیها
 عجائب لا تحتلها
 العارضة و لا یصح
 جوازها السادسة
 قال الصحاح الشافعی
 اذا بدل له الماء
 لزمه قبوله لانه
 لا متبقیه و لیس
 كذلك بل فیه
 المنة و لا لزمه

شرح ابی الطیب

قولہ فسکت عنی ثلثا هكذا فی اکثر النسخ و فی بعض النسخ المصححة فسکت عنی ملبثا بتشد الیاء ای
 وقتا طویلا و الملق طائفة من الزمان و لا ذکر فی الحدیث للركوع لكن السجود فی الصلوة یستلزم الركوع و
 یتوقف علیه و لا یصح بدونه و الظاهر ان المراد به السجود فیهما فان الحدیث متضمن للركوع ایضا
 و ان حمل علی العموم حتی یشمل سجود التلاوة و الشکر یعرف حکم الركوع بالاحاق لكونه ما مشهور
 للخشوع و التواضع و لهذا یجوز عندنا ان یؤدی سجود التلاوة بالركوع قولہ و قد اختلف اهل
 العلم فی هذا فقال بعضهم طول القيام الخ ذکره هذا الاختلاف بالمناسبة لانه مستنبط من حدیث
 البایین و لو بدع المصنف ذلك فلا یرد ما قبل لا ینحی انه لیس فی هذا الحدیث ما یقتضی ان کثرة
 السجود افضل من طول القيام فیهما الخلاف علی هذا الحدیث كما هو ظاهر کلام المصنف لا ینخلو
 عن خفاء قولہ الا ان یکون رجل له جزء باللیل ای وظیفه مقررة من صلوة اللیل فیاتی بها
 و لا یطول القيام لثلاث غیبت وظیفه صلاته و هو واجب لانه ای بوظیفته و قد ربح بکثرة السجود
 فحصلت له فائدتان فانما فی الوظیفه فائدة کثرة السجود و هما مختلفان من جهة الحکیمة و لو کان احداهما من جهة
 فی الآخر وید علی هذا المعنی استنباطه من طول القيام فلا یصح ان یقال ان المراد بالجزء طول القيام والله اعلم بما راعاه

شرح سراج احمد

عاشرة الاخرى

على سبيل تدبيره في ان مروي آيد برجزه ونحوه ان شرب است وقد رشح كثرة الركوع والسجود وتحقيق بره گرفته است بكثرته ركوع
 ويجوز ان يكون استسحق هذا الفتح بعينه وجزاين ليست كقصة است اسحق ابن الازنه كما وضعت صلوة المستثنى
 صلى الله عليه وسلم بالليل بدرستكه شان انست كنجيد بر صفا كره شده است نماز انحضرت در وقت شرب ووصف طول القيام
 ووصف كره شده است طول قيام واما بالنهار فلو توفقت من صلاته واما در روز پس وصف كره شده است انما ز
 رى من طول القيام ما ووصف بالليل ز طول قيام ان مقدار كره شده است در شرب في اقباع جاء في قتل الاسودين
 في الصلوة باب ست در بيان آنچه آمده است در حق كشتن بار و كثر دم در نماز عذبة على بن جبرانا اسمعيل بن عليا تصغير است عذبة
 ابن المباركة النعماني بضم الميم والهمزة تحفيف النون عمد و قد بود در ترتيب كتابان له عن يحيى بن ابي كثير كتابان احد هما سماع والاخر رسال محمد بن
 الكوفيين عنه في شي من كتاب السابعة عن يحيى بن ابي كثير عن حمزة بن جوس فمضمون بضادين مجتنبين مقتنوعين دويهم وجوس بفتح جيم
 سكون او وسين مروي ابن ابي كاش بن جوس الميامي ثقة انما الله بود عن ابي هريرة قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الاسودين
 في الصلوة امر فرمود انحضرت بكشتن اسودين در نماز الحية والعقرب اين بدل است از اسودين كعبارة اندازا روكز دم وفي الباب
 عن ابن عباس اخبرني ابو داود واحكامهم وسناده ضعيف بلغة اقتبوا الحية والعقرب ان كنتم في صلوة واخبرني الاربعه وابن حبان الحاكم
 واحمد وقاتلوا الاسودين الحية والعقرب ابي رافع واخرج مسلم عن ابن عمر قال ابو عيسى حديث ابي هريرة حدث حسن صحيح والعمل على

حيث السابعة
 اذا كان جنب
 ونحوه في غير
 وقصر الماء الا عن
 واحد قدم للميت
 لو جئنا احدنا
 لانه يغسل به
 نجاسة والنجاسة
 تقدم على الميت
 والثاني انه اخر
 طهارته فقدم
 لذلك فصورتها

شرح ابى الطيب

قوله وانما قال استسحق هذا الاشارة الى التفصيل المروي عنه الى المستثنى قوله عن حمزة بن جوس بعد اد
 مجمعة مفتوحة وميم ساكنة مكررين وفتح الجيم سكون الواو اخره سين مهملة وليس له عند المصنف الا هذا
 الحديث قوله امر رسول الله صلى الله عليه وسلم اي اذن فيه واباحه للمصل بقوله اقاتلوا الاسودين كما في رواية
 عند احمد ابى داود واخره اذا خيف منه الاذى الاسود من الحيات اغشيها واعظمها والمراد مطلق الحية ومطلق
 العقرب التعبير وقع باخبر القسمين للحث على ازالة الاذى ثم قال بعض مشايخنا هذا اذا لم يحتج الى المضي الكثير
 كثرة الخطوات متواليات ولا الى المعالجة الكثيرة كثرة ضربات متواليات واما اذا احتاج
 فمضى وعالج ففسد صلاته كما لو قاتل في صلاة لانه عمل كثير ذكوة السر سحر في المبسوط شعر
 قال الاظهر انه لا تفصيل فيه لانه رخصة كالمشي في سبق الحديث ويؤيد اطلاق الحديث والاصح
 هو الفساد الا انه يباح له افساد ما يقتلهما كما يباح لاعداء ما هوون او تخليص احد من هلاك

انما هذا اذا كان
 الماء لو يسع فاذا
 وسعه قيل له
 الميت اولى فرج
 فاذا كان لاحد
 قدم نفسه وقال
 بعض اصحاب
 الشافعي يبيعه
 من الميت ويتم
 وهذا لقولنا علم

قوت المختص

عن حمزة بن جوس بضم الجيم سكون الواو اخره سين مهملة وليس له
 عند المصنف الا هذا الحديث امر بقتل الاسودين في الصلوة الحية والعقرب مروي اليهم في سننه من حديث
 ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انما الله اذن من فاما اراد الله اعلم وقوع الكفاية
 بوا في الايمان بالعامور فقد امر صلى الله عليه وسلم بقتلها واما الله اعلم اذا
 امتنعت بفسادها عند الخطأ ولو سيرد به المنع من الزيادة على ضربية واحدة

فان قيل لو قيل
 لان من عدم
 يلزمه ابتداءه
 فكيف يبيعه
 هذا قلب الاجام
 التامة اذا جمع

شرح سراج احمد

عازمة الاسودى

قال بعضهم وكفتم ان بعضی علما اذا كانت زيادة في الصلوة چون باشد سوزن زادی در نماز چنانکه پنج رکعت کرد فبعد السلام پس سجده کند پس از سلام و اذا كان نقصا فقبل السلام و چون باشد نقصان در نماز چنانکه ترک قعدہ پس پیش از سلام سهو است و هو قول
 عثمان بن انس ان قول امام مالک است قال احمد وكفتم امام احمد و مروی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی سجدة السجود و روایت کرده اند
 از آنحضرت بعضی و سجده سهو چیزی نیست عمل کل علی جهة بزی پس عمل کند هر کس هر چوئی که برید بمصلحتی را و تفصیل آن بنماید که اذا قام فی
 الركعتین علی حدیث ابن جحينة و چون برخواست مصلی در دو رکعت تشهد نکرد عمل بر حدیث عبد الله بن جحينة نماید فانه یسجد هما بعد السلام
 پس بر سئیکه مصلی سجده سو کند پیش از سلام و اذا صلی الظهر خمساً فانه یسجد هما بعد السلام و چون گذارد نماز ظهر پنج رکعت پس بر سئیکه او
 سجده کند پس سلام و اذا صلی فی الركعتین من الظهر والعصر فانه یسجد هما بعد السلام و چون مصلی سلام داد بقرع شوشی در دو رکعت از ظهر و عصر مثلاً
 و این زیادتی است نماز پس بر سئیکه مصلی هر دو سجده سو کند پس از سلام و کل یستعمل علی جهة و هر کس عمل کند بر چیزی و حادثه که عارض
 وی شده چنانکه ذکر یافته و کل سهو و لیس فیہ عن النبی صلی الله علیه وسلم ذکر فأن یسجد فی السجود فیہ قبل السلام و هر سئوئی
 که نباشد در وی از آنحضرت ذکر می پس بر سئیکه سجده سهو در وی پیش از سلام باشد و این تمام قول امام احمد بود و قال استحق نحو قول
 احمد فی هذا كله و كفت استحق بن راهبیه فانه قول امام احمد در هر این صورتها الا انه قال بکراست حق این قول را نگفته است که کل نحو
 لیس فیہ عن النبی صلی الله علیه وسلم ذکر فأن یسجد فی الصلوة یسجد هما بعد السلام و ان كان نقصا فاما یسجد هما
 قبل السلام ترجمه اش ذکر یافته است **باب** ما جاء فی سجدة فی السجود بعد السلام و الکلام بابت در بیان آنچه آمده است
 در حق هر دو سجده سهو کردن پس از سلام و کلام حدیثنا استحق بن منصور و فاعبد الرحمن بن مہدی فاشعبه عن الحسن
 عن ابراهيم النخعي عن علقمة عن عبد الله بن مسعود ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی الظهر خمساً بر سئیکه آنحضرت گذارد نماز
 ظهر پنج رکعت فتقبل له انزید فی الصلوة پس گفته شد آنحضرت را آیا زیاد کرده شد نماز که چهار رکعت بود پنج شد ام نیست
 یا فراموش کرده و شاید که این گوینده ذوالیدین باشد فسجد سجدتین بعد ما سلم پس سجده کرد آنحضرت و دو سجده پس از سلام

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی سجدة فی السجود بعد السلام و الکلام **قوله** فسجد سجدتین بعد ما سلم قال بعض العلماء لا یافی
 هذا ان السجود قبل السلام مطلقاً لانه لو یعلم زیادة الركعة الا بعد السلام وقد اتفق العلماء فی هذه الصورة علی
 ان سجود السجود بعد السلام لتعدیه قبله اقول ظاهر ما فی البخاری انه تکلم قبل السلام ثم لما اخبروه صلی الله علیه وسلم
 سلم قصد السجود و سجد سجدتین لفظه عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی الظهر خمساً
 فتقبل له انزید فی الصلوة فقال ما ذاک قال صلیت خمساً فسجد سجدتین بعد ما سلم فقوله صلی الظهر خمساً لیس فیہ
 انه سلم قبل اخبارهم وقوله فسجد سجدتین بعد ما سلم بالفاء التحقیق بیدل علی ان الجميع وقع بعد السؤال لان
 الکلام کان جائزاً فی الصلوة و اما القول بان المراد بالسلام المفهوم من قوله بعد ما سلم هو السلام الذي
 وقع قبل کلامهم فبعد من العبارة فذل الحدیث صلی ان یسجد فی السجود بعد السلام والله اعلم بما مراد النبی صلی الله
 علیه وسلم و قال بعضهم ان معناه انه سلم علی خمس قبلما اخبروه ثانیاً و سجد سجدتین
 و قال هذا ظاهر وان لم یسجد من ذکره اقول غیر ظاهر والله اعلم

من ذاک قال فأنشد
 ثوباً قالت هو انا
 من ذاک ما أخرج
 فقال النبی صلی الله
 علیه وسلم سألنا
 بآمرین ما أصعبت
 اجراءنا فان
 قویت علیه ما فانت
 احلم انما هی ركضة
 من الشیطان
 فتخفی ستة ایا
 او سبعة ایا فانی
 علم الله ثم اغتسل
 فاذا رايت انك
 قد طهرت و لم تستطع
 فضلی اربعاً و عشرین
 لیلة او ثلثاً و عشرین
 لیلة و ایا ما و صلی
 و صومی فان ذلک
 تجزئک و کذلک
 فان علی کما یحییض
 النساء و کما یطهرن
 لمیقات حیضهن
 و طهرهن فان قویت
 علی ان تؤخر الطهر
 و تعجل العصر و غیر
 فغسلن حتی
 تطهرن و یصلین

شرح سراج احمد

خاصة الاحاديث

الترجمة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين

والصلاة والسلام على سيدنا محمد

وآله الطيبين الطاهرين

الذين هم خلائفنا بعدنا

في هذه الدنيا والآخرة

أجمعين

والله اعلم بالصواب

من أمركم بشئ فاعملوا

بما أنتم عليه من الدين

والمؤمنون هم خير

الأمم أجمعين

والله اعلم بالصواب

من أمركم بشئ فاعملوا

بما أنتم عليه من الدين

والمؤمنون هم خير

حلي سلم اصرام

حسية ان يغسل

لكل صلوة ولكنه

شي فعلته هي

استاد احاديث

احاديث ومسانله

من معضلات

الدين مشكلات

الفقه وما ابصر

بصراً وبصيرتي

في اقامتي ورجلتي

من يقوم على

مسائل الحيف

الاولاد من

علماء وهو ابو محمد

ابراهيم بن امدية

المقدسي فانه كان

قد جعلها سمير

عينه ولد بقرية

حتى استقلال اعيانها

وقته مقلاتنا

وحصل فروعها

غير ان احاديثها

والقول عليها رجا

قصرها وقصيرتها

من شواهدنا

در تشهدى كه پيش از سجده است بخواند يا در آنكه بعد از دست آنچه كه اختيار كړى ست كه از حنفية است بر تاني است و در هر يك گفته

باینست و در بعضی از شروح براینه گفته كه صواب آنست كه در اول بخواند و طحاوی گفته كه هر دو بخواند و شيخ ابن الهمام گفته كه قول طحاوی

احوط است و كه تاني فتاوی قاضیخان قال ابو عیسی هذا حديث حسن غریب و روی ابن سیرین عن ابی المہلب

وهو عن ابی قلابة غیر هذا الحديث و روی محمد هذا الحديث عن خلاد الكذاء عن ابی قلابة عن ابی المہلب ابو

المہلب اسمه عبد الرحمن بن عمرو و يقال ايضا مغوية بن عمرو و گفته می شد نام ابو المہلب مناویر بن عمرو چیست آنكه

عبد الرحمن بن عمرو ست و قد روی عبد الوهاب الثقفي و هشيم و غیر واحد هذا الحديث عن خلاد الكذاء عن

ابی قلابة بطوله چنانكه در اسناد حدیث مذکور ست و هو حدیث عمران بن حصین ان النبي صلى الله عليه وسلم سلم

في ثلث ركعات و ان حدیث عمران بن حصین ست كه بدست كه انحضرت سلام داد در سه ركعت من العصر كه از نماز عصر بود و مقام

رجل يقال له الخرباق پس بر قاست مروی كه گفته میشد او را خرباق بكسر خاى مجر و سكون را و ان حدیث عمران بن حصین را سلم

بطلن ذكر نموده است كه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى العصر وسلم في ثلث ركعات ثم دخل منزله فقام اليه الرجل يقال له الخرباق و

كان في يده طول فقال يا رسول الله قد ذكرنا صيغة حتى انتهى الى الناس فقال صدق قالوا نعم فضلى ركعة ثم سلم ثم سجد سجدتين ثم سلم

واختلف اهل العلم في التشهد في السهو واختلاف كرده اند اهل علم در تشهد در دو سجده سو فقا بعضه صهر يشهد

فيهما ويسلمون گفته اند بعضی علماء تشهد كند در هر دو سلام دهد و قال بعضهم ليس فيها تشهد و تسليو و گفته اند بعضی

علماء كه نیست در هر دو تشهد و تسليم و بعضی روایات تشهد و تسليم هر دو معروف باللام واقع شده اند و از اسجد هما قبل التسليم

و چون سجده كرده در پيش از سلام لو يشهد تشهد بخواند و هو قول احمد و اسحق قالوا اذا اسجد اسجد في السهو

قبل السلام لو يشهد گفته اند احمد و اسحق چون سجده كرده در دو سجده سو پيش از سلام تشهد بخواند باب فيمن يشك

في الزيادة والنقصان باب ست در حق كسيكه شك كند در زیادتی و نقصان حدیثنا احمد بن منيع نا اسمعيل بن

ابراهيم نا هشام الدستوائي عن يحيى بن ابي كثير عن عياض بن هلال و گویند این ابی زهير الانصاري مجول از نا

بود قال قلت لابي سعيد گفت عياض گفتم ابی سعيد خدری را احد نا یصلی فلا یدری كيف صلی می كی از نا

نا گذارد پس نمیداند كه چند گذارده است بگفت فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلی احدكم

شرح ابی الطيب

قوله هذا حديث حسن غریب لتقدم رواية محمد بن سيرين بزيادة التشهد لكن لانظر الغرابة لان زيادة الثقة مقبولة

وليس لرواية غيره تعرض للتشهاد لانها لا تثبت ورواية البيهقي و غيره في الاختلاف في رفعه

ووقفه لا يضر لان مثل هذا الموقوف في حكم المرفوع و يؤيده ان جماعة من متأخري الشافعية اخذوا من هذا الحديث

ان الاصح ان التشهد بعد سجود السهو مندوب بل ادعى الشيخ ابو حامد الشافعي الاتفاق على ذلك

والمصنف ايضا حسنه والغرابة لا تنافيه قوله في التشهد في سجدة في السهو اي بعد سجدة في

السهو في صورة سجدة في السهو قوله يشهد فيهما اي سجدة في السهو يعني في صورتها

بحد فت المضاف باب فيمن يشك في الزيادة والنقصان

بحد فت المضاف باب فيمن يشك في الزيادة والنقصان

عامة الاحاديث	شرح ابي الطيب
باكرم الوجوه واسلم الطرق واسلم الاسباب	بانه ممنوع لرواية ابي هريرة وهو متأخر الاسلام فان اجيب عنه بجواز ان يرويه عن غيره ولو يكن حاضرا فغير صحيح لما في صحيح مسلم عنه بيانا انا اصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وناق الواقعة وهو صحيح في حضوره في حديث ابي هريرة بنحو التبرؤ
عن النخاض عن الهوا	بان كلام الناس من غير ان يسموا لا يفسد ولو اخرجوا بالثبوت في قول ابي جابر النخاض في حديث ابي هريرة قال ثنا
والنخاضات احاديث	وهي قال ثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في ركعتين فقبل لربنا
المستحاضة كزبرة	رسول الله اقصت الصلوة فقال ما ذك فاخبر بما صنع فصلى ركعتين ثم سلم ثم سجد سجدتين هو جالس حدثنا ابراهيم المؤذن
لكن الصحيح من ثلثة	قال ثنا سعيد بن الليث قال ثنا الليث عن يزيد بن ابى حبيب عن جرمان بن ابى انس عن ابى سلمة عن ابي هريرة ان رسول الله صلى
الاول حديث فاطمة	الله عليه وسلم صلى يوما فسلم في ركعتين ثم انصرفت فادركه ذو الشمالين فقال يا رسول الله انقصت الصلوة ام نسيت فقال
وقد تقدم الثاني	لوتنقص لو انس فقال بل في الذي بعثت بالحق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصدق ذ واليدين قالوا نعم يا رسول الله صلى
حديث ام حبيبة	لن الناس الركعتين قد هب قوم الى ان الكلام لم يقطع الصلوة لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لذي اليمين لو نقصت لو انس
بنت جحش فضه	وهو يرى انه ليس في الصلوة قالوا فاما انى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما قد صلى ولو يكن ذلك قاطعا على ذي اليمين الصلوة فثبت
نا تقدم وفي كتاب	ان الكلام لا صلاح الصلوة مباح في الصلوة وخالفهم المخرون فقالوا لا يجوز الكلام في الصلوة الا بمثل التكبير وقرائة القرآن لا يجوز
مسلم زيادة عليه	كلام الناس احتجوا في ذلك فمما سبق حديثا بسنده ما رواه مسلم من حديث مغوية من الحكم السلي قال بيانا انا اصلي مع رسول الله صلى
ايضا انها كانت	الله عليه وسلم اذ عطش جل من القوم فقلت يرحمك الله فرباني القوم باصراهم فقلت في كل اثماء ما شاءكم تنظرون الى فجلوا ويضربون
تقتسل في حجره	بايد يده على فخذه فلما رايتهم يصمتون سكبت فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاني فقال ان هذه الصلوة لا يصل
اختها من ربيب في	فيها شئ من كلام الناس فها هو التسبيح والتهليل والتكبير وقرائة القرآن ثم قال لا ترى انه صلى الله عليه وسلم لما علم
مركن حتى تغلج حرقه	مغوية بن الحكم لو يقل له او يوبك فيها شئ مما تركه امامك فتكلم به فذل لك ان الكلام في الصلوة يقطعها ثم علم رسول الله
الدم الماء الثالث	صلى الله عليه وسلم الناس فقال ان من نابه شئ في صلاته فليقل سبحان الله وانما التصفيق للنساء ثم في قصة امامه
حديث سودة و	ابي بكر رضي الله عنه لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلح قوم من الانصار قال لو ان تصفيق النساء والتسبيح للرجال ومثله
الله اعلم لما رواه	عن سهل بن سعد مرفوعا وعن ابي هريرة مرفوعا فعلمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الاثار كل
البخاري عن عائشة	ناشئة فتوبهم في الصلوة التسبيح ولو يسموا غيره فذل ذلك على ان كلام ذي اليمين في حديث عمران وابن عمرو
ان امرأة من ازواج	وابى هريرة كان قبل تحريم الكلام في الصلوة وما يدل على ذلك ما روى عن مغوية بن خديجة ان رسول الله صلى الله عليه
النبي صلى الله عليه وسلم	وسلم صلى يوما وانصرفت وبقيت من الصلوة ركعة فادركه رجل فقال بقيت من الصلوة ركعة فارجع الى المسجد فامر بالالا
استحيضت الرابع	فاذنا قام الصلوة فصلى للناس ركعة نفى هذا الحديث ان صلى الله عليه وسلم لم يركع الا فاذا قام فوصل قد اجمعوا الا ان على احد الوصل مثلكا قلعا به صلاته
حديث ام سلمة	على ان جميع ما كان منه صلى الله عليه وسلم في صلاته من حال مغوية بن خديجة وخديجة بن عمر عمران وابى هريرة حين كان الكلام مباحا
نزوج النبي صلى الله	في الصلوة ثم شخروا قال بسنده صلى عمر رضي الله عنه باصحابه في خلافته فسلم في ركعتين ثم انصرفت فقبل له
عليه وسلم ان امرأة	في ذلك فقال اني جئرت عيرا من العراق الحديث فصلى بها اربع ركعات وقد كان فعل عمر رضي الله عنه بحضرة اصحابه
كانت تقرأ في الماء	صلى الله عليه وسلم الذين قد حضر بعضهم يوم ذي اليمين في صلاته فلم ينكروا ذلك عليه ولو يقولوا انه صلى الله
على عهد رسول الله	عليه وسلم فعل خلاف ما فعلت فذل انهم علموا بالنسخ ثم قال وقد وجد في تلك القصص ما يدل على النسخ من المشي

شرح سراج احمد

بازمعه الامم

حدیثنا ہی حدیثنا

شعبة من عبد الرحمن

ابن القسوم عن أبيه

عن عائشة قالت

الشيخية امرأة

على عهد رسول الله

صلى الله عليه وسلم
أُؤْمَرُ بِأَنْ يَخْرُجَ

الظلم وتبعها العصم

تغسل بالغاغلا

وان تؤخر المذهب

وتعجل العشاء و

تغتسل بها غسلا

وتغتسل لصلوة.

الصبر غدا افقلت

عبد الرحمن عن

النبي صلى الله عليه وسلم

فقال الا احد نك

عن النبي صلى الله عليه

عليه السلام فؤاد

كلهم عدل و قو

عائشة على عهد

رسول الله صلى الله عليه

علیہ السلام فامرت

نصافی ازہ عن

النبي صلى الله عليه وسلم

لكن عبد الرحمن
الملك

القسم الرابع من

كان يقنت في صلوة الفجر وبعضى بجاي الفناء فجعلت صبح واقع شده والمغرب بدمستیک آنحضرت بود که قنوت سجده اندر نماز فجر
 مغرب در بعضی حادث آمده که آنحضرت یک ماه دعای قنوت خوانده بی دربی هر روز در ظهر وعصر ومغرب وعشاء وصبح چون سمع الله
 لمن حمی میگفت از رکعت دوم و دعای بید سیکر در چند قبیل از بنی سلیم که در عل و ذکوان و عصبیه بودند و مقتدیان آیین میگفتند بیدانکه
 قنوت بمعنی طاعت سکوت قیام در صلوة آید مراد ایجاد دعای مخصوص است و از بعضی مشایخ و از امام احمد نیز روایت کرده اند که
 دعای قنوت در صبح و غیر آن چنین نیست فگویند که تعین دعا مزیل رقت قلب و مورت ساقست و اکثر بر توقیت و تعین اندسابا
 بر زبان چیزی رود که شباه کلام ناس بود و نماز بدان ناسد گردد و این خلاف درجای معقول است که تعین و توقیت در شرع وارد نشود
 است نه درجای که وارد شده خواه بطریق وجوب یا استحباب در حقیق و غیره از ان اللهم اننا نستعینک اللهم اهدنا راسنا المستشانه
 است و در مذہب حنفیہ وقت در قنوت اللهم اننا نستعینک است و گویند که صحابه اتفاق دارند بر آن و آولی آنست که اللهم
 اهدنا فینم ہدیت نیز با وی خوانند و ثمنی از ابی الیث اللبم اغفر لی سہ بار نیز آورده و بعضی گفته اند ربا آسانی الدنیا حسنة
 و فی الآخرة حسنة و قن عذاب النار نیز بخواند و گفته اند که هر که دعای قنوت نذاند اللهم اغفر لی و ربنا آتنا بخواند کذا فی
 شرح ابن النعمان و نیز شافعی اکتفا کند باللهم اهدنا و اللهم اننا نستعینک را دعای قنوت شمارند و گویند که روایت آن
 در صحیحین و سنن معروف نیست ولیکن علمای ما اثبات کرده اند آن را بطریق صحیح از طریق ابنی و غیره و شیح ابن النعمان از
 ابی داود آورده اند که در اشناهی آنکه آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دعا سیکر در مضر آمد جبرئیل اورا و اشارت
 بسکوت کرد و گفت یا محمد حق تعالی ترا برای ہلاکت خلق نفرستاده ترا رحمة للعالمین فرستاده است
 ہر که را وی تعالی لعنت کرده است و ارادت او ہلاکت وی رفته خواهد کرد بعد از آن تعلیم کرد جبرئیل آنحضرت را
 اللهم اننا نستعینک الخ و شیح جلال الدین سیوطی از شافعیہ در عمل الیوم واللیلہ این را آورده با اختلاف
 الفاظ فی جملہ کہ در روایات آمده است و اختلافاتی کہ علماء در قنوت است کہ خواندن پیش از رکوع است یا بعد از رکوع و خواندن
 قنوت مخصوص است بو تر یا در نماز فجر و جز آن نیز آمده و خواندن قنوت در وتر دائم است یا مخصوص است بنصف آخر رمضان
 و این بیان حاصل ترجمہ مشکوٰۃ سبت و فی الباب عن علی بن ابی طالب اخبرنا ابن ابی شیبہ عن ابی عبد الرحمن السلمی
 ان علیا کبر حین فی الفجر و کبر حین رکع و انس بن مالک قال قنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہرا فی صلوة
 الصبح یدعو علی احياء من احياء العرب عصية و ذکوان و رعل و حیان و کلهم من بنی سلیم اخبرنا عبد الرزاق
 و الخطیب فی المتفق و المفسر و زاد ثم ترک و ابی هريرة اخبرنا عبد الرزاق
 و اخبرنا ابن النجار عن ان قنت فی صلوة العشاء و ابن عباس اخبرنا ابو داود و خفاف

شرح إلى الطيب

قوله كان يقنت في صلوة الصبح والمغرب المراد بالقنوت الدعاء وفي الباب التالي ما يدل على نسخ قوله

خفاف بن ايماة بفتح الخاء المعجمة وفاديين وايما بكسر الهمزة ومثناة من تحت مصروف معد وفيه فتح الهمزة مع

قوت المغتذی

و خفافا بضام الخ باء المعجمة و فاعلين

[illegible]

شرح سراج احمد

عارضه الازهری

ابی وضو کند خود را پس از خواندن تشهد حدیثنا احمد بن محمد بن ابی بکر المبارک انا عبد الرحمن بن مزید بن النعمان عبد الرحمن بن
 برفع و یکون سواد بن ثمانیه بنجدی ابو ثمانیه المصري ثقة ثبت جلیل الزمان له بود در سنه ست و اتمه وفات کرد و اخبراه عن عبدالله
 ابن عمر و قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حدث يعني الرجل وقد جلس في اخر صلاته قبل ان يسلم فقد
 جازت صلاته چون بی وضو کند خود را یعنی مردی صلی حال آنکه تحقیق جلس کرده بود در آخر نماز خود یعنی در قعدۀ اخیر پیش از نیکه سلام
 و بیرون شود از نماز سلام پس تحقیق روگشت نماز او و طرف متعلق ست باحدث قال ابو عیسی هذا حدیث لیس اسنادا
 بالقوی و قد اضطررنا فی اسنادا و تحقیق اضطرار کردیم ازل علم در اسناد این حدیث و قد ذهب بعض اهل العلم الى
 هذا و تحقیق رفته اند بعضی اهل علم بسوی این که کسیکه حدیث کنیز تشهد را میگوید و نماز وی چرا که خروج بصنع مصلی یافته شده است
 اگر چه ترک لفظ سلام شده است قالوا انا جلس مقدار التشهد احدث قبل ان يسلم فقد تمت صلاته گفته اند ازل علم چون
 نشست مصلی مقدار تشهد و بی وضو کرد و خود را پیش از نیکه سلام دهد پس تحقیق تمام گشت نماز او و قال بعض اهل العلم اذا حدث
 قبل ان يتشهد ا و قبل ان يسلم اعاد الصلوة و گفته اند بعضی ازل علم و قنیکه بی وضو کند خود را پیش از نیکه تشهد خواند پیش از نیکه
 سلام دهد باز او را عود کند نماز او و هو قول الشافعی قال احمد اذا لم يتشهد سلاما جزاؤه گفت امام احمد چون تشهد خواند و سلام داد و کفایت کند
 بسند است و القول النبی صلی الله علیه وسلم و تحلیها التسلی از بهت قول آنحضرت که فرمود که تحلیص صلوة سلام دانست چنانکه تحریم آن
 تحریم است و التشهد اهون تشهد خواندن اهون قام النبی صلی الله علیه وسلم فی اثنتین فغسی فی صلاته و لو يتشهد بکتابا و در سنی آنحضرت
 اگر از روی روایت دیگر باشد نماز خود تشهد بخواند امام احمد ازین حدیث استدلال گرفته است که اگر ترک تشهد کند نماز او گرد و دو و قال السخی بن ابی ایهیم اذا
 و لو يسلم جزاؤه گفت اسحق بن ابراهیم چون تشهد بخواند و قعدۀ نمود و سلام ندانسته است و او را نماز او گرد و دو و احتج بحديث ابن مسعود
 عنه النبی صلی الله علیه وسلم التشهد و استدلال گرفته است اسحق بن ابراهیم بحديث عبد الله بن مسعود که میگوید که آنحضرت او را تشهد
 فقال اذا فرغت من هذا فقد قضيت ما عليك پس بود آنحضرت چون فارغ شوی تو ازین تشهد پس تحقیق تمام کردی آنچه بر تو بود و نماز تو تمام
 گشت ازین حدیث استدلال نمود اسحق بن ابراهیم که سلام دادن ضروری نیست چون خروج بصنع یافته شود و قال ابو عیسی عبد الرحمن
 ابن مزید هو لا فربی و قد ضعفه بعض اهل الحديث و تحقیق تضعیف عبد الرحمن کرده اند بعضی اهل حدیث منزه بعضی از تضعیف

شرح ابی الطیب

عارضه الازهری

قوله اذا حدث احدكم فليدع احدكم و لو قالوا اذا سبقه الحديث في هذه الحالة يتوضأ و بی قول
 و قد اضطررنا فی اسنادا و قال المحدثون المضطرب ضعيف الا ان هذا الحديث له طرق ذكرها الطحاوی
 و تعدد الطرق يبلغ الحديث الضعيف الى حد الحسن و قال ابن الجمام و قول من يقول في حديث
 انه لم يصح ان سلوا ليقدر لان الحجية لا تتوقف على الصحة بل الحسن كانت فاما نجح تشهد
 علم بالاختلاف في صحة الحديث و غلب على رایه صحته فهو صحيح بالنسبة اليه اذ مجرد
 الاختلاف في ذلك لا يمنع من الترجيح و ثبوت الصحة انتهى اقول و دل هذا الحديث على ان لفظ السلام ليس بضرعي
 و كذلك تجد في غيره

قوت المعتزلی

عارضه الازهری

حدثنا احمد بن محمد هو ابن موسى ابو العباس السمسار المزني الملقب مرذويه

قال سراج احمد
 في حديثنا احمد بن محمد بن ابی بکر المبارک انا عبد الرحمن بن مزید بن النعمان عبد الرحمن بن
 برفع و یکون سواد بن ثمانیه بنجدی ابو ثمانیه المصري ثقة ثبت جلیل الزمان له بود در سنه ست و اتمه وفات کرد و اخبراه عن عبدالله
 ابن عمر و قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حدث يعني الرجل وقد جلس في اخر صلاته قبل ان يسلم فقد
 جازت صلاته چون بی وضو کند خود را یعنی مردی صلی حال آنکه تحقیق جلس کرده بود در آخر نماز خود یعنی در قعدۀ اخیر پیش از نیکه سلام
 و بیرون شود از نماز سلام پس تحقیق روگشت نماز او و طرف متعلق ست باحدث قال ابو عیسی هذا حدیث لیس اسنادا
 بالقوی و قد اضطررنا فی اسنادا و تحقیق اضطرار کردیم ازل علم در اسناد این حدیث و قد ذهب بعض اهل العلم الى
 هذا و تحقیق رفته اند بعضی اهل علم بسوی این که کسیکه حدیث کنیز تشهد را میگوید و نماز وی چرا که خروج بصنع مصلی یافته شده است
 اگر چه ترک لفظ سلام شده است قالوا انا جلس مقدار التشهد احدث قبل ان يسلم فقد تمت صلاته گفته اند ازل علم چون
 نشست مصلی مقدار تشهد و بی وضو کرد و خود را پیش از نیکه سلام دهد پس تحقیق تمام گشت نماز او و قال بعض اهل العلم اذا حدث
 قبل ان يتشهد ا و قبل ان يسلم اعاد الصلوة و گفته اند بعضی ازل علم و قنیکه بی وضو کند خود را پیش از نیکه تشهد خواند پیش از نیکه
 سلام دهد باز او را عود کند نماز او و هو قول الشافعی قال احمد اذا لم يتشهد سلاما جزاؤه گفت امام احمد چون تشهد خواند و سلام داد و کفایت کند
 بسند است و القول النبی صلی الله علیه وسلم و تحلیها التسلی از بهت قول آنحضرت که فرمود که تحلیص صلوة سلام دانست چنانکه تحریم آن
 تحریم است و التشهد اهون تشهد خواندن اهون قام النبی صلی الله علیه وسلم فی اثنتین فغسی فی صلاته و لو يتشهد بکتابا و در سنی آنحضرت
 اگر از روی روایت دیگر باشد نماز خود تشهد بخواند امام احمد ازین حدیث استدلال گرفته است که اگر ترک تشهد کند نماز او گرد و دو و قال السخی بن ابی ایهیم اذا
 و لو يسلم جزاؤه گفت اسحق بن ابراهیم چون تشهد بخواند و قعدۀ نمود و سلام ندانسته است و او را نماز او گرد و دو و احتج بحديث ابن مسعود
 عنه النبی صلی الله علیه وسلم التشهد و استدلال گرفته است اسحق بن ابراهیم بحديث عبد الله بن مسعود که میگوید که آنحضرت او را تشهد
 فقال اذا فرغت من هذا فقد قضيت ما عليك پس بود آنحضرت چون فارغ شوی تو ازین تشهد پس تحقیق تمام کردی آنچه بر تو بود و نماز تو تمام
 گشت ازین حدیث استدلال نمود اسحق بن ابراهیم که سلام دادن ضروری نیست چون خروج بصنع یافته شود و قال ابو عیسی عبد الرحمن
 ابن مزید هو لا فربی و قد ضعفه بعض اهل الحديث و تحقیق تضعیف عبد الرحمن کرده اند بعضی اهل حدیث منزه بعضی از تضعیف

التوجه
إلى
مجلس
العلماء
بغداد
في
الـ ١٢

شرح مسراج احمد
 فاذا صليت فقلوا انتم وان حضرت چون نگذاريد شما نماز را پس بگويد سبحان الله ثلاثا وثلاثين مرة والحمد لله ثلاثا وثلاثين مرة تسبيح وتحميد را سي و سوره و الله اكبر اربعاً وثلاثين مرة وتكبير را سي و چهار مرتبه ولا اله الا الله عشر مرات وتكبير را ده بار فاذا كبرت به من سبقك كبر يد رستت كبر شبايا يد رستك بآن عمل افضل كسا نيكيشي كرده اند شما را در مستقيمين اين است يا ارحم سابعين ولا يسبقك من بعدك و سبقك نكند كسا نيك بپوشش شبايا شنيعي بشي كنيد شما بسبب آن عمل بركسا نيك بپوشش شبايا اين بيارند يا بعد از شما پياشوند و در بخاراين فضل عظيم است مرثيان را و راي انچه شكنايت كرده بودند از انحطاط درجه ايشان از اغنيا و في الباب عن كعب بن عجرة اخبرني سلم و انس اخبرني ابو داود و عبد الله بن عمر و زيد بن ثابت اخبرني احمد و النسائي و الدارمي و ابوالدرداء اخبرني ابن شبيب و ابن عمر اخبرني البخاري في كتاب الادب الاحمد و ابن ماجه و ابان ذر اخبرني احمد قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن غريب و قد روي عن النبي صلى الله عليه و سلم انه قال و تحقيق روايت كرده شده است از آنحضرت بدرستيك آنحضرت فرمود چنانكه اخراج آن كرده بخاري و در كتاب الادب و امام احمد از عبد الله بن عمر بن الخطاب خصلتان لا يخصيما رجل مسلم الا دخل الجنة و و خصلتان انكده محافظت نكند بران هر دو و عمل بران نه بايد مردی مسلمان مگر او در آيد در بهشت يكی از ان دو و خصلتان آنست كه يسبح الله في دبر كل صلوة ثلاثا و ثلاثين و يحمد الله ثلاثا و ثلاثين و بركه اربعه اربعاً و ثلاثين تسبيح كند خدای را در پس هر نمازی از پنج گانه سي و سه بار و حمد گوید خدای را سي و سه بار
شرح ابی الطیب
 قول الله فقلوا سبحان الله اختلاف في كيفية عدد هذه الكلمات فذهب ابو صالح الراوي عن ابی هريرة كما عند مسلم الى انه يقول الله اكبر وسبحان الله والحمد لله ثلاثا وثلاثين مرة ولفظ مسلم عنه تسبحون وتكبرون وتحمدون و بركل صلوة ثلاثا و ثلاثين مرة قال قتيبة لما حدثت بهذا الحديث بعض اهلي فقال او همت فرجعت الى ابي صالح فقلت له ذلك فاخذ بيدي فقال الله اكبر وسبحان الله والحمد لله الله اكبر وسبحان الله والحمد لله حتى تبلغ من جميعهن ثلاثا و ثلاثين و اما اكثر الاحاديث من غير ابی صالح فظاهرها انه يسبح ثلاثا و ثلاثين مستقلة و يكبر ثلاثا و ثلاثين مستقلة و يحمد كذلك قال النووي و هذا ظاهر الاحاديث قال القاضي عياض هو اول من قاويل ابی صالح **قوله** ولا اله الا الله عشر مرات و في مسلم و قال تمام المائة لا اله الا الله و حده لا شريك له اله الملائكة اله الحمد و هو على كل شيء قدير و قال النووي زيادات الشفقات مقبولة يجب العمل بها انتهى فظاهر هذا الحديث انه يقول لا اله الا الله فقط و مقتضى كلام النووي انه يزيد عليه جمعا بين الرايات **قوله** فانك كنت تكون به من سبقك و لا يسبقك من بعدك و قال ابن دقيق العيد يحتمل ان يكون المراد السابق المعنوي و هو السابق في الفضيلة و قوله من بعدك اي في الفضيلة ممن لا يعمل هذا العمل و يحتمل ان يكون المراد القليلية الزمانية و البعدية الزمانية و الاول اقرب الى السياق فان سواهم كان عن امر الفضيلة و تقدم الاغنياء فيها اقول و معنى التقدم الزماني اي من متقدمي الاسلام عليهم من هذه الامة و جميع الامم و كذلك من متاخري الاسلام عنكم و في الوجود و ذلك بسبب اختصاص خصم الله تعالى به ببركته صلى الله عليه و سلم **قوله** خصلتان لا يخصيما اي لا يحفظهما ولا يلازم عليهما و لا ياتي بهما في جميع اوقاتها **قوله** لا يدخل الجنة اى يستحق دخول الجنة اذا مات على تلك المدا و روعة و المحافضة

عازفة الاوزی	شرح سراج احمد
<p>مقام الطیب فی انزاله الواحۃ و ان کان قد روی فلتستد فی بالدله المهملة کان معناه فلتدفع عن نفسها الدفع وهو الواحۃ الکریهه واما الاستدفار بالحقیقه فی استعمال نفس دون المجاز فی الثوب الذی قد مناه فاما هو فی حق الحائض علی ما روی فی الصحیح خدی فوضۃ من مساک فتطهری بها ی تشیع بها اثر الدم الثانی عشر قوله انما هی رکعة من</p>	<p>والله الاکبر کونیدى و چهار مرتبه و دیگر خصلت آنست و یسبح الله عند منامه عشر و یسجد عشر و یکبره عشر و یسبح کند خدای نزد خواب یفتن خود ده بار و حمد کند خدای راده بار و یکبره کونید و راده بار باب باب ست در بیان آنچه آمده است در گذاردن نماز بر دانه در کل ای و بارش حدیثنا یحیی بن موسی ناشیانیة بن مسوار ناحمر بن الرماح یفتح را و تشدیدیم در آخر خاست نیمون بن سبیه بکسر ممل بعد باحتیاجه البصری ابو یوسف صدوق عابد بود خطا میگردانید بود در تقریب ست عمر بن نیمون بن بحر بن سعد الرماح البخی ابو علی القاضی و رماح لقب جدا او عن کثیر بن زیاد عن عمرو بن عثمان بن یعلی بن مرة عن ابیه عثمان بن یعلی بن مرة عن جده یعلی بن مرة بضم میم و تشدید را ابو الازهر الثقی و گفته میشد او را عامری صحابی ست شمار کرده میشد و در اهل کوفه و کوفت در اهل بصره حاضر نشد حدیثیه و غیر و نسخ سنین و طائف انهم کک انوامع النبى صلى الله عليه وسلم فی سفر بدر رستیک صحابه بود نذر آنحضرت در سفری ذات هموا الی مضیق پس رسید آنحضرت و صحابه یسوی جای تنگ فحضرت الصلوة پس آمد وقت نماز فخطوا السماء من فوقهم پس باریده شدند از آسمان از بالای ایشان و بارش بارید والبلة من اسفل منهم و نمى و تری از زیر ایشان بود یعنی زمین هم نناک گشت و جای نماز گذاردن نماند فاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو علی راحلته پس اذان گفت آنحضرت در حالیکه او سوار شرح ابی الطیب</p>
<p>رکعات الشیطان اصل رکض المضرب یکرجل و اختلاف فی تاویلہ علی و صحیح منہم من جعلہ حقیقه</p>	<p>باب ما جاء فی الصلوة علی الدابة فی الطین و المطر قوله انهم كانوا ای ان الصحابة كما راع مع النبى صلى الله عليه وسلم وسلم فی مسیرای سفر قوله مضیق ای موضع ضیق قوله مطر البصیفة المجهول قوله السماء من فوقهم السماء مبتدأ و من فوقهم خبره و الجملة حال بلا و قوله والبلة بكسر الموحدة و تشدید اللام ای الندوة قوله فاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم استدلال النووی بهذا و غیره انه صلى الله عليه وسلم باشر الاذان بنفسه و علی استحباب الجمع بین الاذان و الامامة ذكره فی شرح المذهب مبسوطا و فی الروضة مختصرا و ورجت روایات اخرى صریحه بذلك فی سنن سعید بن منصور و من قال لم یأشر صلى الله عليه وسلم و سألوه هذه العبادة بنفسه و الغرض فی ذلك بقوله ما سئله امر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم و لو یفعلها فما فقد عقل قاله فی قوت المختدی و قال الملا علی القاری فی شرح مشکوٰۃ بزم النووی بانه صلى الله عليه وسلم اذن مرة فی السفر و استدلاله بخبر الترمذی و روى بان احمد أخرجه فی مسنده من طریق الترمذی فامر بانه لا قوت المختدی</p>
<p>رکعات الشیطان اصل رکض المضرب یکرجل و اختلاف فی تاویلہ علی و صحیح منہم من جعلہ حقیقه</p>	<p>السما من فوقهم ای مطر البلة بكسر الموحدة و تشدید اللام ای الندوة فاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم علی راحلته استدلال بهذا النووی و غیره علی انه صلى الله عليه وسلم باشر الاذان بنفسه و علی استحباب الجمع بین الاذان والامامة ذكره فی شرح المذهب مبسوطا و فی الروضة مختصرا و ورجت رواية اخرى صریحه بذلك و فی سنن سعید بن منصور و من قال انه صلى الله عليه وسلم لم یأشر هذه العبادة بنفسه و الغرض فی ذلك بقوله ما سئله امر بها النبى صلى الله عليه وسلم و لم یفعلها فقد عقل و قد بسطت المسألة فی شرح المطاوع و فی حواشی الروضة</p>

اسماء و الحقی
طایفه
نیز از بعضی از سوار
بکسر الموحدة و تشدید
اصول من قرآن
بقال کان اسم
مردان مولی
فرازة نقه فافقه
روی بالاربابین
التاسعات
سنة الرجوع
خمس وست
و اثین

شرح مسند احمد

مارقة لا تؤدى

بروز خلدیم وواقتم وواقتم وواقتم علی رحلتی پیش شد آنحضرت سوار بر دوش فطری ووسطی بگذرید و باز
 به صحابه بردید و نامت ایشان کرد سوار و بوی می آمد و در یک اشارت می کرد اشارت کرد فی چنین سبب و اختصار من از کوع
 می کرد و نیز به وایت راز که باز نیست اما در وقتایم قال بر صلی الله علیه و آله حدیث غریب نقل به معربین از صاحب السنی
 ذابره که من حدیثه مستخرج است بروایت این حدیث غریب رفاح شناخته نشد و مگر در روایت وی و قدر می
 عده غیر واحد من اهل العلم و تحقیق روایت کرده اند از عمر بن رباح بسیار کسان از اهل علم که تابعین اند و گذاردی من
 نس من طریقت الله صلی الله علیه و آله حدیث و همچنین روایت کرده شده است از انس بن مالک که بدستگاه آنحضرت
 بگذرد و نماز را بآب لای بردایه خود از دست نمازترین حدیث منوم شد که آنحضرت نماز فرض را بجا است بردایه و افزود و این
 فقه منسوب است که گذاردن نماز فرض بردایه را نیست علی الخصوص که است باشد و در حدیث ابی داود از انس
 من نوافل آمده است که آنحضرت بردایه نقل کرده اند که نماز فرض بجماعت گذارده باشد شاید که این مخصوص باشد آنحضرت از آن
 وقت حیا نکرده باشد بعد از آن حکم آن منسوخ شده باشد و العمل علی هذا عند اهل العلم و به یقول احمد و اصحابی یعنی
 در نماز سبب احمد و اصحابی را است گذاردن فرض بجماعت بردایه بجماعت غرض مظهر و کل آب **باب** ملجاء فی الاجتهاد
 فی الصلوة بایست در میان آنچه آمده است در کوشش سختی نمودن بر خود در گذاردن نماز حدیث ثقیله و بشرین معاذ قال
 ثنا ابو عوانه عن زید بن علقمة عن المغيرة بن شعبه قال صلی الله علیه و آله و سلم حدیثی انتفعت بحدیثه
 گفت مغیره بن شعبه گذارد آنحضرت نماز را در شب که در اکثر شب نماز می گذارد تا آنکه آما سیده شدند و در پایهای شریف وی قلیل له
 انکلف هذا لیس شمر آنحضرت را آیا این قدر تکلیف میکنی بر نفس خود که اکثر شب استاده می باشی بگذاردن نماز و قد غفر لک
 ما تقدم من ذنبک و ما تاخر و حال آنکه تحقیق آمرزیده شده است برای او آنچه پیش گذرشته است از گناه تو و آنچه پس کرده گناه
 و بیان این در مقام تفصیل مذکور است قال فلا اکون عبد شکور افزود آنحضرت آیا پس با شما من بنده شکر کننده خدای را که این
 نسبت عطا فرموده چنین احسان نموده است که همگنان من آمرزیده است و فی الباب عن ابی هريرة و عائشة رضی الله عنهما

شرح ابی الطیب

فان الحقيقة اصل

فاذن و به یعلم اختصار روایة الترمذی و ان معنی اذن فیما امره بالا بالاذان کفی الامیر المذنب و رواة الدارقطني ایضا
 بلنظ فامر بالا بالاذان قال السهلی فی المغفل یقتضی علی الجمل انتمی **قوله** فصلی یوم یعنی موقوف فکمال الصلوة و الظاهر انه
 کان فرضاً لان المتبادر من صلوة الجماعة الفرض و كذلك يدل علی هذا الاحتمال و الاذان لان النوافل لو شرع لها
 الاذان فدل الحدیث علی جواز الفرض علی الدابة عند العذر و به قال علما و اهل العلم کما جزم به المصنف
باب اجزاء فی الاجتهاد فی الصلوة **قوله** افلا اکون عبد شکور امینی سوالی علی ان
 سبب الاجتهاد و تحمل المشقة فی العبادة اما خوف الذنب او رجاء المغفرة فاذا فهم صلی الله
 علیه و سلم ان لها سبباً آخرات و اکمل و هو الشکر علی التاهل للعبادة مع المغفرة لو فرض
 الذنب و انجزال النعمة یعنی اذا کان طلب المغفرة يستدعی العبادة فمحصول
 المغفرة یقتضی شکراً و يستبعد معه بترک الاجتهاد

فان الحقيقة اصل
 حق يمنع منها
 دلیل العقل قد
 بینا احوال الشیطان
 و افعالهم فی کتب
 الاصول و هذا
 باب اصلی لکن
 ادخلنا فی الغرض
 لاجل تفسیر قوله

من حدیثی که من حدیثه مستخرج است بروایت این حدیث غریب رفاح شناخته نشد و مگر در روایت وی و قدر می
 عده غیر واحد من اهل العلم و تحقیق روایت کرده اند از عمر بن رباح بسیار کسان از اهل علم که تابعین اند و گذاردی من
 نس من طریقت الله صلی الله علیه و آله حدیث و همچنین روایت کرده شده است از انس بن مالک که بدستگاه آنحضرت
 بگذرد و نماز را بآب لای بردایه خود از دست نمازترین حدیث منوم شد که آنحضرت نماز فرض را بجا است بردایه و افزود و این
 فقه منسوب است که گذاردن نماز فرض بردایه را نیست علی الخصوص که است باشد و در حدیث ابی داود از انس
 من نوافل آمده است که آنحضرت بردایه نقل کرده اند که نماز فرض بجماعت گذارده باشد شاید که این مخصوص باشد آنحضرت از آن
 وقت حیا نکرده باشد بعد از آن حکم آن منسوخ شده باشد و العمل علی هذا عند اهل العلم و به یقول احمد و اصحابی یعنی
 در نماز سبب احمد و اصحابی را است گذاردن فرض بجماعت بردایه بجماعت غرض مظهر و کل آب **باب** ملجاء فی الاجتهاد
 فی الصلوة بایست در میان آنچه آمده است در کوشش سختی نمودن بر خود در گذاردن نماز حدیث ثقیله و بشرین معاذ قال
 ثنا ابو عوانه عن زید بن علقمة عن المغيرة بن شعبه قال صلی الله علیه و آله و سلم حدیثی انتفعت بحدیثه
 گفت مغیره بن شعبه گذارد آنحضرت نماز را در شب که در اکثر شب نماز می گذارد تا آنکه آما سیده شدند و در پایهای شریف وی قلیل له
 انکلف هذا لیس شمر آنحضرت را آیا این قدر تکلیف میکنی بر نفس خود که اکثر شب استاده می باشی بگذاردن نماز و قد غفر لک
 ما تقدم من ذنبک و ما تاخر و حال آنکه تحقیق آمرزیده شده است برای او آنچه پیش گذرشته است از گناه تو و آنچه پس کرده گناه
 و بیان این در مقام تفصیل مذکور است قال فلا اکون عبد شکور افزود آنحضرت آیا پس با شما من بنده شکر کننده خدای را که این
 نسبت عطا فرموده چنین احسان نموده است که همگنان من آمرزیده است و فی الباب عن ابی هريرة و عائشة رضی الله عنهما

<p>عازمة الاحوى</p>	<p>شرح سراج احمد</p>
<p>ركضة احكامه النساء على ضربين طاهر حائض و الحائض شئى كناية سبحانه على بنات ادم والتقصير في علومه ومسائله امروزى يتقدم وقد كنا جوعنا فيه نحو من خمس مائة ورقة احاديثه نحو من مائة وطر نحو من مائة وخمسين ومسائله يتفرع بها ودليلها مثله الا انه امر باكل الكبد ومفيض الكبد ولا يفض به منكو احد فنشيد الى الا هم نحو مقصد ابى عيسى اذا يذكر منه الار موزا نقول اذا كان الحائض شئاً كتبه الله على بنات ادم ولزم من ذلك بقضاء الله سبحانه سائر اعادة مستقرة وقضية مستقرة</p>	<p>قال ابو عيسى حديث المغيرة بن شعبه حديث حسن صحيح باب ما جاء ان اول ما يحاسب به العبد يوم القيمة الصلوة باب ست در بيان آنچه آمده است که بدرستیکه نخستین چیزی که محاسب کرده شود آن چیز بنده در روز قیامت نماز است حدثننا علی بن نصر عن علی الجهمی ثنا ساجد بن حماد ابو عتاب الدلال البصری صدوق از تاسو بود در سنه ثمان و مائتین قات کرد ثناهم قال ثنی قتادة عن الحسن عن حریث بن قیسة بن قیسة بن حریث تابعی است قال قدمت المدينة فقلت لله وحده علی جلیسا صا کما گفت حریث آدم در مدینه پس گفتم و دعا کردم بحجاب آی که ای بار خدا میسر گردان برای من چنین نیک قال فجلس الی ابی هريرة گفت حریث پس شستم من نزد ابی هریره وصحبت او میسر شد مرا فقلت ان سالت الله ان یرزقنی جلیسا صا کما پس گفتم من بابی هریره بدرستیکه من سوال کردم از حق تعالی اینکه میسر کند مرا حق تعالی چنین نیک فحدثنی بحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم پس حدیث کن مرا یا ابا هریره بعد شئی که شنیده توان را از آنحضرت لعن الله ان ینفعنی به شاید که الله تعالی نفع رساند مرا یا ان حدیث فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم یقول یسئل الله ان یرزقنی جلیسا صا کما پس گفتم ابو هریره شنیدم آنحضرت را که میفرمود ان اول ما يحاسب به العبد يوم القيمة من عمله صلواته بدرستیکه نخستین چیزی که حساب کرده شود آن چیز بنده در روز قیامت از عمل بنده نماز باشد فان صلیحت فقد اتمم واجتمعت پس اگر خوب شد نماز وی پس تحقیق فلاح یافت و در سنگاری یافت و روان شد حاجت وی وان فسدت فقد خاب وخسر و اگر فاسد شد و ادای آن خوب نشده بود و بمعرض قبول ایزدی نیندا پس تحقیق نا امید گشت و زبان کارش در فغان انتقص من فريضة شئاً پس اگر نقصان دکی کرد از فريضة چیزی را قال الرب تبأرك وتعالى انظر و اهل لعبدی من تطوع فربا ید حق تعالی مرفرش نمان را نظر کنید که آیا هست در بنده مرا از نفل که نوافل گذارده باشد فیه کمل بقاء اما انتقص من الفرائض پس کامل کرده شود بان نوافل آنچه نقصان دکی باشد از فرائض و از نوافل در فرائض داخل کرده شود و</p>
<p>شرح ابی الطیب</p>	<p>باب ما جاء ان اول ما يحاسب به العبد يوم القيمة الصلوة قوله فقد اتمم واجتمعت الفرائض والفرائض الفرائض قوله ما انتقص من الفريضة أى ما نقصه من الفريضة فهو متعد قال العراقي يحتمل ان يرايه ما انتقصه من السنن والهيئات المشروعة فيها من الخشوع والاذكار والادعية</p>
<p>قوت المختص</p>	<p>انظر و اهل لعبدی من تطوع فیه کمل بقاء اما انتقص من الفريضة قال العراقي يحتمل ان يرايه ما انتقصه من السنن والهيئات المشروعة فيها من الخشوع والاذكار والادعية قوله ما انتقص من الفريضة أى ما نقصه من الفريضة فهو متعد قال العراقي يحتمل ان يرايه ما انتقصه من السنن والهيئات المشروعة فيها من الخشوع والاذكار والادعية</p>
<p>انظر و اهل لعبدی من تطوع فیه کمل بقاء اما انتقص من الفريضة قال العراقي يحتمل ان يرايه ما انتقصه من السنن والهيئات المشروعة فيها من الخشوع والاذكار والادعية قوله ما انتقص من الفريضة أى ما نقصه من الفريضة فهو متعد قال العراقي يحتمل ان يرايه ما انتقصه من السنن والهيئات المشروعة فيها من الخشوع والاذكار والادعية</p>	<p>انظر و اهل لعبدی من تطوع فیه کمل بقاء اما انتقص من الفريضة قال العراقي يحتمل ان يرايه ما انتقصه من السنن والهيئات المشروعة فيها من الخشوع والاذكار والادعية قوله ما انتقص من الفريضة أى ما نقصه من الفريضة فهو متعد قال العراقي يحتمل ان يرايه ما انتقصه من السنن والهيئات المشروعة فيها من الخشوع والاذكار والادعية</p>

شرح سراج احمد

عاریفة الاحمدي

و آنچه در دنیاست از اموال امتداد اگر چه آن را در راه خدا صرف کنند چنانچه در فضیلت ذکر آمده است که ذکر بهتر است مر شمار از اتفاق و هب فخر و برین وجه معنی بهتر است درست می آید که اتفاق در راه خدا بهتر است ولیکن سنت فجر بهتر از آنست و اما متاع دنیا که بدان بخل کنند و در راه وین صرف نمایند اصلا بی نادر و تا این را بهتر از آن گویند و توجیهش آن میکنند که این برتر هم و اعتقاد اهل دنیا است که متاع دنیا را بی دانند پس فرمود بر تقدیری که آن را بر باشد چنانکه شما گمان میکنید این عبادت بهتر از آنست قسمی شارح مختصر آورده است که اقوی و او که در سنن سنت فجر است پس از آن سنت مغرب و بعد از وی سنت بعد از ظهر و بعد از آن سنت عشاء و بعد از آن سه سنت پیش از ظهر و بعضی گفته اند که سنت پیش از ظهر و بعد از ظهر هر دو برابر اند در مرتبه و فی الباب عن علی بن عمر بن عباس و در باب فضیلت سنت فجر حدیثی مروی گشته است از علی مرتضی و عبدالمعین عمر و عبدالمعین عباس رضی الله عنهم چنانکه بطریقی از ابن عمر و بعضی از ابی هریره و بعضی و ابن عمر از ابی سعید اخرج کردند قال ابو عیسه حدیث عائشة حدیث حسن صحیح و قد روایا محمد بن حنبل عن صالح بن عبد الله الترمذی حدیثا صحیحا باب ما جاء فی تحقیف رکعتی الفجر و القراءة فیها باب است در میان آنچه آمده است در سبک گذاردن دو رکعت سنت فجر و در بیان قرائه درین هر دو رکعت حدیثنا محمود بن غیلان و ابو عمار قالانا ابو اسحاق از یزید بن شانس بن عن ابی اسحق عن مجاهد عن ابن عمر قال مررت بالنبی صلی الله علیه و سلم شهرا کففت عبد الله بن عمر نیک گریستم آنحضرت را مدت یکماه فکان یقرأ فی الرکعتین قبل الفجر یس بود آنحضرت که بخواند درین دو رکعت بقل یا ایها الکفرون و قل هو الله احد فی الیاب عن ابن مسعود و انس و ابی هریره اخرج مسلم و ابن حبان و ابن عباس اخرج مسلم ایضا و خصه و عائشة و اخرج ابن حبان و البیهقی بدانکه اختیار کردن آنحضرت قرائت این هر دو سوره را در سنت فجر از جهت شمول هر دو از عبادت حق تعالی و توحید و تنزیه او را سبحانه در دیگر کفار در آنچه اعتقاد میکردند آنرا آنچه در بعضی روایات آمده که در رکعت اولی قروا آنا بانه در رکعت اخیر قروا اهل الکتاب تعالی الی کلمه آمده است چنانکه اخرج آن کرده مسلم از ابن عباس از جهت شمول این هر دو آیت بر توحید حق سبحانه و تعالی قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن و لا نعرفه من حدیث الثوری عن ابی اسحق الامم حدیث ابی احمد نمیشناسم این حدیث که مروی شده باشد از حدیث ثوری از ابی اسحق مگر از حدیث ابی اسحق المحدث عند الناس حدیث اسرائیل عن ابی اسحق و مشهور نزد مردم حدیث اسرائیل از ابی اسحق است و قد روایا عن ابی احمد عن اسرائیل هذا الحدیث ایضا و تحقیق روایت کرده شده است از ابی احمد از اسرائیل این حدیث نیز و ابو اسحاق از یزید بن ثقفی حافظا و ابو اسحق مافلاست قال سمعت بندا را یقول ما رأیت احدا احسن حفظا من ابی اسحاق الزبیری گفت مصنف شنیدم بندار را که میگفت ندیده ام کسی را که نیک تر باشد از وی یاد داشت از ابی اسحق و اسمه محمد بن عبد الله بن الزبیری الا نسدی الکوفی

شرح ابی الطیب

ای اعراض الدنیا و ما فیها و فی القاموس الدنیا التفتیش الاخرة فیکون معنی الحدیث خیر من هذا العالم و ما فیها من لذاته و الله اعلم باب ما جاء فی تحقیف رکعتی الفجر القرائه فیها اقوله فکان یقرأ فی الرکعتین قبل الفجر ای قبل فرض الفجر بقل یا ایها الکفرون و قل هو الله احد ای یقرأ بهما آیتین السورین بعد القرائه و انما لویدکرهما لتعینهما بالاحادیث الصریحه فیها الاصلوة الا یقرا و الاصلوة الامام القرا

اسماء الی حلال
در حدیثی که در این باب است
ابو اسحاق از یزید بن ثقفی روایت کرده است
که آنحضرت در روزی که در راه خدا بود
فرمود که در رکعت اولی قروا آنا بانه
در رکعت اخیر قروا اهل الکتاب تعالی
الی کلمه آمده است چنانکه اخرج آن کرده
مسلم از ابن عباس از جهت شمول این هر دو
آیت بر توحید حق سبحانه و تعالی
قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن
و لا نعرفه من حدیث الثوری عن ابی اسحق
الامم حدیث ابی احمد نمیشناسم این حدیث
که مروی شده باشد از حدیث ثوری از ابی اسحق
مگر از حدیث ابی اسحق المحدث عند الناس
حدیث اسرائیل عن ابی اسحق و مشهور نزد
مردم حدیث اسرائیل از ابی اسحق است و قد
روایا عن ابی احمد عن اسرائیل هذا الحدیث
ایضا و تحقیق روایت کرده شده است از ابی
احمد از اسرائیل این حدیث نیز و ابو اسحاق
از یزید بن ثقفی حافظا و ابو اسحق مافلاست
قال سمعت بندا را یقول ما رأیت احدا احسن
حفظا من ابی اسحاق الزبیری گفت مصنف
شنیدم بندار را که میگفت ندیده ام کسی
را که نیک تر باشد از وی یاد داشت از ابی
اسحق و اسمه محمد بن عبد الله بن الزبیری
الا نسدی الکوفی

خاتمة الاحادیث

شرح سراج احمد

باب ما جاء في الكلام بعد ركعتي الفجر باب ست در میان آنچه آمده است در سخن کردن پس از سنت فجر حدیث ابو سعید بن عسی بنی ثناء علی الله بن ادریس قال سمعت علی بن ابي طالب عن ابي انس عن ابي انس عن ابي سلمة عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا صلی رکعتي الفجر قال كانت له الى حلة كلتي والاخرى الى الصلوة بود آنحضرت وقتیکه میگذاارد و رکعت سنت فجر پس اگر می بود برای آنحضرت بسوی من حاجتی سخن کردن سخن کردی من و اگر نبود میگردن میگشت بسوی نماز گذاردن بسجده قال ابو عسی هذا حدیث حسن صحیح وقد ذكره بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلی الله علیه وسلم وشيخهم الكلام بعد طلع فجر حتى صلی صلوة الفجر وتحقیق مکرره داشته اند بعضی از اهل علم از صحابه غیر ایشان سخن کردن را پس از طلوع فجر تا اگر بگذارد نماز فجر را اما کان من ذکر الله او ما لا بد منه مگر آنچه باشد از ذکر حق تعالی یا چیزی که خلصی باشد از نوبی و یا ضروری احتیاج باشد سخن کردن و هو قول احمد و اسحق درین حدیث اباحت کلام ست پس از سنت فجر نووی گفته است همین ست مذہب ما و مذہب مالک و جمهور و مکرره دارند آن را کوفیان و روایت کرده شده است از ابن مسعود و بعضی سلف کرام آن از جنت آنکه پس از سنت وقت استغفار است پس در آن وقت کلام نشاید و صواب اباحت اوست از جنت فعل آنحضرت پس گفتن ایشان که آنوقت استغفار است منافات بکلام ندارد و مانع کلام نیست و گفت ابن العزلی در سکوت میان فرض و سنت فضیلتی باقر نشده است بلکه فضیلت سکوت پس از نماز صبح تا طلوع شمس وار داشته است در روایت کرده دارقطنی در غرائب مالک با سنا و خود تا ولید بن مسلم که بود من همراه مالک و او حدیث میکرد پس از سنت فجر و فتوی میدهد که کلام پس از سنت لا بأس است این است ابن ابی شیبہ از نافع روایت کرده گفت یسا اوقات کلام میکرد و این هم پس از سنت فجر و هم این ابی شیبہ از ابراهیم بنی خنی اخراج کرده که گفت ابراهیم لا بأس است اینکه سلام دهد از سنت فجر و کلام کند مقدار حاجت خویش و روایت ست از حسن بصری و ابن سیرین که بودند بر دو کر باک نمی داشتند بکلام پس از سنت و در حدیث ابی داود که آنحضرت پس از سنت فجر کلام فرموده و در دیگر احادیث نیز مروی گشته است و تأیید کردنی الفتاوی من منع الکلام من السنة و انصرف فیما لا یوجد الاصل فی الحدیث لا مرفوعا ولا موقوفاً و من نه علی ذلک صاحب المرقاة مولانا علی القاری و اغرب من ذلک قول من قال ان التكلم بعد السنة یبطل سبھا ان الله التکلم بخارج الصلوة یبطل الصلوة و قد ورد عند ابی داود و یضاه عن معاوية ان النبي صلی الله علیه وسلم ان لا یفصل صلوة بصلاة حتى تکلم او ینزع نعیم لوقیل ان الاولی ان یجتنب عن کل ما یلغو من قول او فعل بین الصلاتین احتیابا و قد فی ابی داود مرفوعاً صلوته علی اثر صلوته لا لغویها کتاب فی علین

نرو و حاتم تنظر الی حالها فان کان انتقالا لویضها امتناع النوح و ان کان استخاضة کان ذلک احتیاطا قاله المفید و ابو فان حق الزوج اولی ان یثبت من حق الله سبحانه بحاجته الزوج و افتقاره اغناء الله سبحانه عن ذلك کما فی الخبر مثله و یصییها نرو و حاتم قاله ابن القسم فی کتاب محمد بن عطاء ان ثبت هذا فاذا احتادی بها الدم و حکمنا انها مستحاضة علی ای حال الا قول حدثت جبریت احکامها قلنا المستحاضة علی تعیین مبتدئة و محتادة و ما علی تعیین مبرئة و غیر مبرئة فی اذا علی اربعة اقسام

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في الكلام بعد ركعتي الفجر قول الله فان كانت له الى حاجة كلتي اي حاجة حوجة الى الكلام كلتي فيه ان الحدیث مع الاهل جائز بعد سنة الفجر فقول من قال ان الكلام بین السنة والفرض یبطل رکعتي الفجر او ثوابهما قول اصله فی کلامه صلی الله علیه وسلم لا تشك انه من کلام الاخره و اما کلام الدنيا فلا شک انه خلاف الاصل و اما فضلا حرم بین الصلاتین لان حکمة فی وضع السنة طرد الغفلة فاذا اشتغل بکلام الدنيا فالتقصير الباطل و قد لا کان من کلامه صلی الله علیه وسلم کلام النبي صلی الله علیه وسلم اهل هو المتعین كما ذکرته انفا فی المقولة السابقة

شرح سراج احمد	عارضة الاحوذى
<p>وقال الباب عن ابن بجة وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن سرج بن عباس بن ابي اسام احمد الزابى هريره باين عبارت اخراج کرده است لاصولة بعد الاقامة الا المكتوبة وطرا في ازاين عمر اخراج کرده قال ابو عيسى حديث ابى هريرة حديث حسن</p>	<p>التمييز في الصلاة عليه حديث فاطمة اذا قبلت الحيضة فدعى الصلوة وقد اختلف العلماء في ذلك على قولين وذهب مالك الى اعتبار التمييز لا في جميع بين الحديثين و لان التمييز اولى لان العادة قد تختلف في التمييز لا يختلف ولان النظر الى اللون اجتهاد والنظر الى العادة تقليد والاجتهاد اولى من التقليد خاتمة اذا ثبت هذا القول في التاصيل والبناء فان القول في التفرع على هذه الاصول والفعل لتعارضها ودخول بعضها على بعض ما لا يحتمل هذه العارضة وفي هذا القدر نفاية لكن لا بد</p>
<p>هذا الحديث حسن</p>	<p>هكذا روى ابى يوب وورقاء بن عمرو بن زياد بن سعد اسمعيل بن مسلم ومحمد بن مجادة عن عمرو بن دينار عن عطاء بن يسار عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم واين ديگر طريق است که اين حديث از ابى هريره باين طريق نیز مروى گشته است وروى سجاد بن خريد وسفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار ولوي فعاك وروايت کرده اين حديث را حماد وسفيان از عمرو بن دينار ورفوع نکرده اند حديث را حماد وسفيان والحديث المرفوع اصح عندنا مصنف گويد و حديث مرفوع صحيح ترست نزد ما از حديث موقوف و قد روى هذا الحديث عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير هذا الوجه وتحقق روايت کرده شده است اين حديث از ابى هريره از انحضرت به بسيار طرق واسانيد رواه عياش بن عباس القتيبي بكسر قاف وسكون ثمانية فقيه وبابى موحده المحصر عن ابى سلمة عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم اذا اقيمت الصلوة ان لا يصل الى الرجل الا المكتوبة وكل مبرين است نزد اهل علم از صحابه وغير ایشان که چون اقامت کرده شود نماز نيكه نگذار و آدمي نمازي را اگر نگذارد نماز فرض و بيقول سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسنخ و هين است قول امام ابى حنيفة باب ما جاء من تفوته الركعتان قبل الفجر يصليهما بعد صلوة الصبح باب ست در بيان آنچه آمده است هر كه فوت كند او را دو ركعت كه پيش از نماز فجر اند بگذارد و ايسر از نماز مكتوبه فيجد ثنا محمد بن عمرو السواق يفتح سين ممله وتشديد و او در آخر قاف ست البجلي شيخ ابن ابى الدنيا ستور از ثمانية عشر بودنا عبد العزيز بن محمد عن سعد بن سعيد عن محمد بن ابى ااهيم بن الحارث القرشي التيمي تابعي مدني ست تكلم کرده شده است وروى گفت امام احمد روايت ميكند منكيرا راقه گفته او را ابن جبرين عتيبي ذكر کرده او را در ضعف او در ثمانية عشر رواية وفات کرده عن جده قيس بن محمد بن ابراهيم روايت ميكند از جده سعد بن سعيد که قيس بن واو قيس بن عمرو بن سهل الانصاري البخاري مدني ست جديحي وسعيد وعبد ربه از فقهاء بنين وگويند پدر جديحي وسعد ست صحابي ست قال خراج رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقيمت الصلوة برون گشت آنحضرت از خانه شريفين پس اقامت نماز کرده شد فصليت معه الصبح پس گذارم همراه آنحضرت نماز فجر را شعر انصرف النبي صلى الله عليه وسلم فوجدني اصلي بستر برگشت آنحضرت از نماز پس يافت مرا که نماز ميگذرد و فقال مهلا يا قيس پس فرمود باش و درنگ کن اي قيس اصلا تان معا يا د و نماز ميگذاري كيما قلت</p>
<p>شرح سراج احمد</p>	<p>شرح ابى الطيب</p>
<p>هذا الحديث حسن</p>	<p>هذا الحديث حسن</p>
<p>هذا الحديث حسن</p>	<p>هذا الحديث حسن</p>
<p>هذا الحديث حسن</p>	<p>هذا الحديث حسن</p>
<p>هذا الحديث حسن</p>	<p>هذا الحديث حسن</p>
<p>هذا الحديث حسن</p>	<p>هذا الحديث حسن</p>
<p>هذا الحديث حسن</p>	<p>هذا الحديث حسن</p>
<p>هذا الحديث حسن</p>	<p>هذا الحديث حسن</p>
<p>هذا الحديث حسن</p>	<p>هذا الحديث حسن</p>

شرح سراج احمد

حارضة الاحوذی

النبی صلی الله علیه و آله
لا یقرأ الحائض ولا
الجنب شیئاً من
القرآن ضعیف
عبد الله بن سلمة
عن علی قال کان
رسول الله صلی الله
علیه وسلم یقرأ ثلثاً
القرآن علی کل
حال ما لم یکن جنباً
صحیح حسن أحکامه
لا یقرأ الجنب القرآن
وقال بعض المحدثین
یقرأ وحده علی
دلیل علی ما قلناه
وأما الحائض ففی
قراءتها القرآن و
مسها المصحف
عن ثعلب وایتان
أحداهما المنع جملاً
علی الجنب لعله
أنه شخص لا یصوم
ولا یصلی ولا یقرأ
القرآن ولا یمس
مصحفاً الجنب
ووجه الآخر من
أن الحیض ضعیف
بأنی بغیر الاختیار

الترجمة
بسم الله الرحمن الرحیم
الحائض والجنب
لا یصلی ولا یقرأ
القرآن ولا یمس
مصحفاً ولا یحیی
تربة ولا یتیم
ولا یتصدق ولا
یتزوج ولا یتکلم
بکلمة الا بالضرورة
والجانب لا یصلی
ولا یقرأ ولا یمس
مصحفاً ولا یحیی
تربة ولا یتیم
ولا یتصدق ولا
یتزوج ولا یتکلم
بکلمة الا بالضرورة
والجنب لا یصلی
ولا یقرأ ولا یمس
مصحفاً ولا یحیی
تربة ولا یتیم
ولا یتصدق ولا
یتزوج ولا یتکلم
بکلمة الا بالضرورة

ویش از سجده و پس از وی از سنن مکه که است ترک آنرا مگر بجزی و هر که ترک کند پس اگر اعتقاد کرده که این سنن استحقاق نیست پس تحقیق کافر شود و اگر اعتقاد حقیقت دارد پس صحیح نیست که بزرگ کار شود چنانکه در خزانه ذکر کرده است و بعضی علماء میگویند که بزرگ کار نیست چنانکه در منصوصیه است و در جندی شرح مختصر نوشته است و قبل الظهر و الجنبه و بعد از اربع بتسلیمه قلواد یا بتسلیمه لم یزد و فی شرح الطحاری تلخیص بن الحنفیه و قبلها باریع الاسلام الا فی آخره من فی ظاهر الروایة و لوصلی یوم الجمعة بعد الزوال اربع رکعات فی عن سنه الجمعة نوی اولم یند باب ما جاء فی الاربع قبل العصر یابست در بیان آنچه آمده است در گذاردن چهار رکعت پیش از عصر حدیث ثانی در محمد بن بشار ثنا ابو عامر ثنا سفین عن ابی اسحق عن عاصم بن ضمره عن علی قال کان النبی صلی الله علیه و آله یصلی قبل العصر اربع رکعات بود آنحضرت که میگذارد پیش از نماز عصر چهار رکعت را یفضل بینهن بالتسلیم علی الملائكة المقربین ومن تبعهم من المسلمین و المؤمنین جدائی میکرد میان این چهار رکعت بسلام دادن و بر فرشتگان نزدیکان و آنها که تابع ایشانند در وجود و ذکر از مسلمانان و مؤمنان یعنی سلام که در نماز میدهند نیت فرشتگان و حاضران جاافت میکنند و از بیجا معلوم میشود که تسلیم در چهار رکعت که پیش از عصر بگذرانند مستحب است و بعضی اربع قبل الظهر را نیز بران قیاس کنند و بنوی گفته که مراد از تسلیم اینجا تشهد است نام کرد آنرا تسلیم جهت اشتغال وی بران آلوده و از علی مرتضی اخراج کرده که رسول الله صلی الله علیه و آله تسلیم بعد از تسلیم قبل العصر رکعتین بعد از آنکه در سنت عصر هر دو روایت آمده است چهار و دو و مصلی بخیر است در آن و چهار افضل است و فی الباب عن ابن عمر اخبرنی المصنف و ابوداود و احمد و ابن حبان و اخرج الطبرانی عنه بلفظ تسلی قبل العصر اربعاً حرره احمد علی النار و عبد الله بن عمرو بن العاص قال ابو عیسی حدیث علی حدیث حسن و اختار اسحق بن ابی احمیم ان یفضل فی الاربع قبل العصر اختیار کرده اسحق بن ابراهیم اینکه فضل کند بسلام دادن در چهار رکعت که پیش از عصر انداخته باشد حدیث و حجت گرفته است باین حدیث مذکوره و آنچه که درین حدیث یفضل بینهن بالتسلیم آمده است جواب آن میدهد و توجیه آن مینماید و قال و گفت اسحق بن ابراهیم معنی قوله ان یفضل بینهن بالتسلیم یعنی تشهد معنی قول علی مرتضی که یفضل است اینست اینکه جدائی کند میان این چهار رکعت بتسلیم فرامیدارد بسلام تشهد خواندن را از آنکه سلام معروف که در وقت خروج از نماز میگویند و سرای الشافعی و احمد صلوة اللیل و النهار مثنی مثنی بختار ان الفصل و اعتقاد میکند شافعی و احمد که نماز شب در روز و دو رکعت انداخته کرده اند هر دو فضل را میان چهار رکعت چنانکه در حدیث است که مکسوة اللیل و النهار شنی شنی اخبر به الشیخان و احمد عن ابن عمر حدیث ثانی بحسب بن موسی و احمد ابن ابراهیم و محمود بن غیلان و غیره واحد و دیگر بسیار کسان مرار و تکرار کرده اند با سوا می این حدیث

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الاربع قبل العصر قوله یعنی تشهد فان التشهد لا یقاله علی قوله و علی عباد الله الصالحین یسأل علی التسلیم علی الملائكة و غیرهم کذا قال بعض الفضلاء و قال الطیبی مراد بالتسلیم تشهد و یؤید حدیث عبد الله بن مسعود کنا اذا صلینا قلنا السلام علی عباد الله قبل عباد السلام علی جبرئیل و کانت لک فی التشهد انتهی قوله یختار ان الفصل فصل ان الفصل بالتسلیم علی تسلیم الخرج و علی الملائكة و غیرهم بناء علی انه ینوی بالتسلیم التسلیم الی عباد الله و یصلی و یمس من المسلمین و المؤمنین

[illegible]

عاشرة الاحادیث

شرح سراج احمد

سنت ركعات لربك فمما بينهن بسوء سبك كذا بعد المغرب شش ركعت كه سخن كنند و آنها بديهي سخن بكنه در آن
اشي باشد نگويد در آنها و مجرد ذكر تسبيح خدای تعالی بجز بديهي كشمغول نشود بعد كن عبادة ثنتي عشرة سنة برابر كرده ميشود آن
شش ركعت برای صلي عبادت و نوزده سال هر ركعت ثواب دو سال قال ابو عيسى وقد روي عن عائشة عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال بعد المغرب عشرين ركعة بقى الله له بيتا في الجنة هر كذا ركعت پس از نماز مغرب بيست ركعت بگذرد
حق تعالی برای وی خانه و برشت اخرجه ابن حبان في مسنده و محمد ثابان انما تضعيف كرده اند و گفته اند كه در اسناد آن يعقوب بن
الوليد است و روي كذا بوضوح است چنانكه امام احمد و غير ایشان گفته اند قال ابو عيسى حديث ابن عمر في حديث غريب
لا يعرفه الا من حديث زيد بن الخطاب عن عمر بن ابي شعث بن خفاف عن محمد بن اسماعيل يقول عمر
ابن عبد الله بن ابي شعث منكر الحديث و كفت ترمذی شنيدم بخاري را كه ميگفت عمر بن ابي شعث منكر الحديث است و سني حد
منكر است كه راوي ضعيف مخالف كسي شود كه ضعف وی كتر بود و مقابل منكر معروف بود پس در منكر معروف هر دو راوي ضعيف اند
يك ضعيف تر از ديگری و ضعف جدا و ضعيف گردانیده است بخاري و اربعة و در ميزان الاعتدال گفته است كه عمر بن عبد الله بن
ابي شعث را و اين ميگفت موضوعات را و را و انيس ذكر و ي مكر بر سبل قذح و انكار و در باب صلوة او بين از بسياري صحابه بروي
گفته است اخراج كرده ابن نصر از عبد الكريم بن انكار بطريق ارسال بن ثور اعشر ركعات بين المغرب والعشاء بنى له قصر في الجنة
و اخراج ابن ماجة عن ابي هريرة كذا اخرجه الترمذی و اخراج ابن ماجة عن عائشة مثل ما اخرجه ابن حبان عشرين ركعة و اخراج ابن نعيم
ابن عمر بن صلي ست ركعات بعد المغرب قبل ان يحكم غفر له بها ذنوب خمسين سنة و اخراج ابو محمد السمرقندي في فضائل قل هو الله
عن جرير بن صلي بين المغرب والعشاء عشرين ركعة يقرأ في كل ركعة الحمد و قل هو الله احد في الجنة قصر من وفيه احمد بن عبيد
صندوق لسانه كذا اخراج السمرقندي عن ابان عن انس من صلي بعد المغرب ثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة قل هو الله احد و يعرج
صافحة الملائكة يوم القيمة و من صافحة الملائكة يوم القيمة من الصراط و الحساب الميزان و اخراج نظام الملك في السداسيات عن
ابي هذبة عن انس من صلي عشرين ركعة و اخسرج الطبراني في الاوسط و ابن حبان و ابن مسدة عن غمار بن ياسر من صلي
بعد المغرب ست ركعات غفرت له ذنوبه و ان كانت مثل زبد البحر و اخسرج الديلمي عن ابن عباس من صلي اربع ركعات
بعد المغرب قبل ان يحكم احد اذفعت له في عليين و كان كمن ادرك ليلة القدر في المسجد الاقصى
و هو خير من قيام نصف ليلة **باب ما جاء في الركعتين بعد العشاء** باب ست در بيان

شرح ابی الطیب

في العشرين الآية فيصلي المؤمنون بتسليمه وفي الباقي بالخيار **قوله** له عدلان له بصيغة المجهول و قيل بالمعلوم يقال
عدلت فلا تباعلان اذ اسويت بينهما أي تكون مساوية في حقه بهذا القدر من العبادة **قوله** ثنتي عشرة سنة هذا
من باب التحش والتخريض فيجوز ان يفضل ما لا يعرف على ما يعرف وان كان افضل حشا و تحريضا قاله
الطبي و قيل يحتمل ان يزداد ثواب القليل مضاعفا على اكثر من ثواب الكثير غير مضاعف و قال
القاضي لعل القليل في هذا الوقت يضاهي على الكثير في غيره و يدل عليه ما روي عن ابن عباس
المصلوة بين المغرب والعشاء **باب ما جاء في الركعتين بعد العشاء**

الترجمة
عاشرة الاحاديث
اصرفنا شيئا الا لافئنا
فيه فجاء اسيد
ابن حضير و عباد
ابن بشر فحالا
يا رسول الله ان
اليهود تقول كذا و
كذا افلا يجتمعون
فغير وجه رسول الله
صلى الله عليه وسلم
حق ان قد قلنا
انه وجد عليهما
فخرهما فاستقبلتهما
هدية من ابن ابي
النبى صلى الله عليه
فارسا في اثارهما
فستاقهما فخرهما
انه لو يجد عليهما
اما حديث حرام
ابن مغوية عن
عبد الله بن سعد
فقد يغني مفسرا
جمدي فلو يتفق
وجدانه والذي
يقضيه الاشهر
عبد الله بن سعد
هذا انصاري ولا
اعلم له نسباً غير
هذا الان هذه

شرح سراج احمد	عارضه الاحوزي
<p>ومهرين نماز پس از نماز فرض نماز شب است که خالی باشد از زیاده و کمبود و مستند باشد فی الباب عن جابر اخبره الطبرانی فی الاوسط بلغة لا تدعن صلوة الليل ولو حلب شاة واخرج الديلمي فی الفردوس عنه بلغة قيام الليل فريضة على حامل القرآن ولو ركعتين واخرج ابن ماجه عنه من كثرة صلواته بالليل حسن وجوب النهار واخرج ابن السني عنه ايضا واخرج الحاكم عنه ايضا بلغة ركعتان فی جوف الليل يكفران الخطايا وبلال بن رباح اخبره المصنف واحمد واکرم والبيهقي وانی امامة اخبره المصنف واکرم والبيهقي واخرج ابن عساکر عن ابی الدرداء والطبرانی عن سلمان قال ابو عيسى حديث ابی هريرة حدثني عن ابي بصير عن ابي جعفر بن ابي</p>	<p>فهي عامة وخامرو قولنا واولي النجوة وهو حصير يسج من السعف قال بعضهم على قدر الحاجة وليس يصحح لامرئيه في مسائل الفقه وقوله في حديث النسخ لو يواكلوها يعني الكائن</p>
<p>ووهو جعفر بن ابی وحشية يفتح واو وسكون حاي ممل وكسر شين مجر وتشديد شاة تحتية باب ما جاء في وصف صلوة النبي صلى الله عليه وسلم بالليل باب ست در بيان آنچه آمده است در وصفت نماز آنحضرت در شب حدثنا الشيخ بن موسى الانصاري ناصحنا مالك بن سعيد بن ابی سعيد المقبري عن ابی سلمة انه اخبره بدرستيکه ابو سلمه حديث كرهه سعيد بن ابی سعيد انه سال عائشة رضي الله عنها بدرستيکه ابو سلمه پرسيد عائشة صديقه را كيف كانت صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان بطور يود نماز آنحضرت در شب در ماه رمضان فقالت ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزيد في رمضان ولا في غيره على احدى عشرة ركعة ركعة بس گفت عائشة صديقه نبود آنحضرت که زياده ميکرد نماز در ماه رمضان و نه در غير ماه رمضان بر يازده ركعت اين مادت شريف بود در همه شبها که يازده ركعت ميگذازد که ده ركعت تحي يود و يك ركعت تحي بود و يعني روايات يازده ركعت آمده است و بعضي تركعت آمده و كونه شيش است كره و ركعت فجر و گفته اند كه دو ركعت تحي مي بود يعني ربعا ميگذازد چهار ركعت را يك سلام فلا تسأل عن حسنهن و طولهن پس پرس اي ابا سلمه از خواب و درازي آنها را نشيصل اربعا فلا تسأل عن حسنهن و طولهن ثم يصل ثلثا و اين نزد بعضي آمده و ركعت فجر شده و يك ركعت فجر نزود</p>	<p>ولربما معوم يعني احيض جازا لا تنقل في الخبر الواحد الى الجمع وعكسه عن خطابة الغائب الى المخاض بعكسه و هذا معروف في اللغة والصناعة وقوله فوجد عليها يعني غضب عليها يقال وجدت على الرجل جرحا موجعا احكامه لا خطا بما فيه من الاحكام و ترتيبها و دليلها و ذكر اختلاف الامم فيها في كتاب احكام القرآن باب اثبات الحكماء في</p>
شرح ابی الطيب	
<p>ان الرواتب افضل فيكون ان يقال ان المراد بالفرجة الفريضة وما يتبعها من الرواتب لانها اكملات الفرائض فكانها منها وقد يقال التخيير افضل من حيث زيادة مستقته على النفس بعدة عن الزيادة والرواتب افضل من حيث الاكاديمية في المتابعة والتابعة للفرائض فلا منافاة ويقال صلوة الليل افضل لاشتمالها على الوتر الذي هو الواجب هذا لا يترك على مذهبنا باب ما جاء في وصف صلوة النبي صلى الله عليه وسلم بالليل قول ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزيد في غير ما عادت و الا فذكر في عن ابن عباس كما في البخاري وغيره قال كان صلوة النبي صلى الله عليه وسلم ثلث عشرة ركعة فلعلها ما اطلعت على هذه الزيادة فذكرت على حسب ما علمت ولا كذب في ذلك لان المطلوب الاخبار بحسب العلو فكانها قالت ما كان يزيد فيما علموا والله اعلم لكن الرواية الآتية تقتضي انها اطلعت على ذلك فالوجه هو الاول قوله ثم يصل اربعا الظاهر ان المراد بالتراخي التراخي الزماني كما يدل عليه قولها انتمام قبل ان توتر ويمكن ان يكون المراد التراخي في الرتبة والمعنى ان الاربعة الثانية انزل واحط بالنسبة الى الاولى في الحسن والطول وكذا الثلاثة الاخيرة وورد عن ابن عباس رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصل في رمضان عشرين ركعة والوتر رواه ابن ابی شيبة واسناده ضعيف وقد عارضه حديث عائشة رضي الله عنها هذا وهو في الصحيحين فلا تقوم به الحجة الا ان نقول العمل بالضعيف في فضائل الاعمال جائز وليس في اثبات القليل نفى لكثير كما قلنا في رواية ابن عباس</p>	<p>هذا معروف في اللغة والصناعة وقوله فوجد عليها يعني غضب عليها يقال وجدت على الرجل جرحا موجعا احكامه لا خطا بما فيه من الاحكام و ترتيبها و دليلها و ذكر اختلاف الامم فيها في كتاب احكام القرآن باب اثبات الحكماء في</p>

شرح سراج احمد	معارضة الاحمدي
بعضی تہجد بہشت رکعت شدند و سر رکعت و ترقعات عائشة فقلت یا رسول اللہ اتنا من قبل ان توترسکنت عائشة لقمہ من ہجر	طریقت بن محمد
نہ آیا خواب میکنی پیش از وتر فقال یا عائشة ان عینی تنامان ولا ینام قلبی پس فرمود آنحضرت ای عائشہ بدستگیر کرد و چشم من	المجیب عن ابی ہریرۃ
خواب میکنند و خواب نمیکند دل من آنجا غلطی لازم می آید کہ عائشہ صدقہ پر سید از سبب وتر نکردن پیش از خواب و جواب آنحضرت	عن النبی صلی اللہ
در عدم غفلت دل آنحضرت است قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح حدثننا اسمعیل بن موسی الانصاری ثنا معن بن	علیہ سلو قال من
عیسیٰ ثنا ملک عن ابن شہاب عن عروۃ عن عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ سلو کان یصل من اللیل احدی	الی حائضاً و امرأۃ
عشرۃ رکعۃ یوتر متہا بواحدۃ و تر میکرد از ان رکعات یک رکعت منہم کردن یا در رکعت فاذا فرغ منہا اضطجع علی شقہ	فی دبرہا فقد کفر
الا یمن پس چون فارغ میشد از ان رکعات پانزدہمی خسیب بر جانب راست خود حدثننا قتیبۃ عن ملک عن ابن شہاب بخبر قال	بدا نزل علی محمد
ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح بابی ست از باب سابق حدثننا ابو کبیر ناوکیع عن شعبۃ عن ابی ہریرۃ	ضعیف خفیف
عن ابن عباس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ سلو یصل من اللیل ثلاث عشرۃ رکعۃ بود آنحضرت کہ میگذازد و در شب سیزدہ رکعت	عن مقیم عن ابن
قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح بابی ست از باب سابق متعلق بوسی حدثننا ہنادقا ابوالاحوص عن ابی	عباس عن النبی
عن ابی ہریرۃ عن الاسود عن عائشۃ قالت کان النبی صلی اللہ علیہ سلو یصل من اللیل تسع رکعات بود آنحضرت کہ میگذازد	صلی اللہ علیہ سلو
در شب نہ رکعت و فی الباب عن ابی ہریرۃ و در باب ست نماز آنحضرت در شب حدیثی مروی گشتہ است از ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ	فی الرجل یقع علی
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام احدکم من اللیل فلیفتح رکعتین خفیفین اخرجه مسلم و اخرج ابو داود و ابن ماجہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی	امراتہ و حی حائض
علیہ وسلم اذا لیط الرجل ابلہ من اللیل فصلیا و صلی رکعتین جمیعا کتب فی الذکرین و الذکر اکرأت و اخرج احمد عنہ قال سمعت رسول اللہ	قال یتصدق بضعف
صلی اللہ علیہ وسلم یقول افضل الصلوۃ بعد المفروضۃ الصلوۃ فی جوف اللیل و زید بن خالد الجہنی اخرجه مسلم بطور و الفضل بن عباس	دینار عبد الکریم
قال ابو عیسیٰ حدیث عائشۃ حدیث حسن خراب من هذا الوجه و رواه سفیان الثوری عن الامام عن محمد بن عبد اللہ	عن مقسوم عن ابن
شرح ابی الطیب	عباس عن النبی
فلا معارضة و اما ما سبق من انه كان یصلی مثنی مثنی فحول علی وقت آخر فالامان جائز ان قاله القسطلانی قوله	صلی اللہ علیہ وسلم
ولا ینام قلبی لا یعارض بنومه علی المسلم لیلۃ التعریر لان طلوع الفجر متعلق بالعين لا بالقلب بابی قوله	قال ان کان دما
كان یحرم اللہ صلی اللہ علیہ سلو یصل من اللیل ثلاث عشرۃ رکعۃ ای احیا فاذا ذجوما كان دائما مع النبی صلی اللہ علیہ سلو	احمر فدنیا و ان کا
فی اللیل و هو یدل علی ان لفظ کان یصلی لا یشغی الدوام كما قال الجہم و ان کان یفعل لا یدل علی الدوام بابی منه	دما اصفر فضعف
قوله یصلی من اللیل تسع رکعات لا ینافی حدیث ما کان یزید لان ذلك لا يمنع التقصان عن احدی عشرۃ	دینار استنداده
رکعۃ و اما يمنع الزیادۃ لکن تقدم ان ذلك بحسب علمها و فی البخاری عن مسروق قال سالت عائشۃ رضی اللہ عنہا	لا خفاء بضعف
عن صلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ سلو باللیل فقالت سبع و تسع و احدی عشرۃ ای قارۃ کذا و قارۃ کذا و وقع	هذا الحدیث لانه
ذلك منه فی اوقات مختلفۃ بحسب اتساع الوقت و ضیقہ او عذر من مرض او غیرہ او کبر سنہ و فی النساء	قارۃ یوقف علی ابن
عنہا کان یصلی من اللیل تسعا قبل استن صلی سبعا و سیاقی ہمہنا ایضا و قیل حکمۃ احدی عشرۃ رکعۃ فی	عباس قارۃ یند
التہجد المناسیۃ بین و تر النہار و و تر اللیل فوتر النہار الظہر و العصر و المغرب احدی عشرۃ رکعۃ	و قارۃ یوسل عن
فکذلك و تر اللیل و اما المنحرف الحق بفرائض اللیل کما ان المغرب الحق بفرائض النہار فلیتامل	مفسر عن النبی

الحمد لله
قلت بل هو
رواه قتاتان
اخبرنا في سنة
فقاروا دنار و
نصف دنار
او في دنار و
نصف دنار
او في دنار و
نصف دنار
او في دنار و
نصف دنار

شرح سراج احمد	عائشة الاحمدي
<p>معنف كويت ريث كروه مارايجي ريث گذشته محمود بن غيلان ثنا يحيى بن آدم عن سفين بن الاعمش قال ابو عيسى و الكثر ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في صلوة الليل ثلث عشرة ركعة مع الوتر كفت معنف و اكثر انجي روايت كروه شد انما تحفرت در حق نماز شب سيزده ركعت نماز و اقل ما وصف من صلواته من ثلث تسع ركعات و اكثر انجي وصف كروه شد از نماز تحفرت از شب در ركعت الذي في رقيام شب تحفرت زياده بر سيزده و اكثر از ركعت بروي گذشته است حديثا قتيبة ثنا ابو عوانة عن قتادة عن زرارة بن ابى اوفى عن سعد بن هشام عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا لم يصل بالليل بود تحفرت كه چون نمي گذارد نماز شب رادر شب منعه من ذلك النوم منع ميكرد تحفرت را از گذاردن نماز خوابي او عليه حينما شك راوي است يا اين عبارت گفته عائشة صدقته عليه سكره تحفرت هر دو چشم وي بخواب صلى من النهار ثلثي عشرة ركعة ميگذارد و از روز و از ده ركعت را تصنامي آن از نبي معلوم كرده كه نماز تحفرت فرض بوده است كه قضاي آن ميكرد قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح حديثا عباس هو ابن عبد العظيم العبدي ثنا عتاب بن المثني عن يميز بن حكيم قال كان زرارة بن اوفى قاضي البصرة كفت بهن كيم بود زراره بن اوفى قاضي بصره فكان يؤم بني قشير يس بود زراره كه است ميكرد نماز ميگذارد و با تبديل كثير فقرا يوم في صلوة الصبح يس خواند زراره روزي در نماز فجر اين آيت را فاذ انقضى في الناقور فذلك يوم من يوم غير ترجمه اش اينست پس چون دميد و شود در صبح يعني نفخ ثانيا پس آن روز و ميدن روز و شوارست خرميتا بينامد و و كنت نعيم احتله الى دارة و بود من در ان كس كه بر دستيم او بود كيم جنازة او را بر سر بخانه وى قال ابو عيسى و سعد بن هشام هو ابن عامر الانصاري و هشام بن عامر و من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كفت معنف و سعد كفت او ابى اوفى پسر هشام است چنانچه معنف و اينان كفت ذكر نموده است و هشام پسر عامر انصاري است و هشام بن عامر و ابى اوفى ان تحفرت بود باب في نزل الرب تبارك و تعالى الى السماء الدنيا كل ليلة باب است در بيان فرو آمدن رحمت حق تعالى بسوي آسمان دنيا كه نزديك زوين است در هر شب حديثا قتيبة ثنا يعقوب بن عبد الرحمن الاسكندراني عن سهيل بن ابى سالم عن ابيه عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل الله تبارك و تعالى الى السماء الدنيا كل ليلة فرودي آيد پروردگار تعالى</p>	<p>صلى الله عليه وسلم وقارة عن عبد الله ابن عبد الرحمن عن النبي صلى الله عليه وسلم وقارة يروي علي الشاذلي بن سراو نصف دنيا و قارة يروي علي التفرقة فان المثل اول الد واخرة مع رواة مجهولين اخر غير معدلين حسب ما تقر في موضعه احكامه من وطى حائضا فلا شيء عليه قاله مالك ابو حنيفة و الشورى الشافعي في الجديد وقال الشافعي في القدير</p>
شرح ابى الطيب	
<p>قوله اقل ما وصف من صلواته كانه بالنظر الى الغالب كما ان احدى عشرة كانت في الغالب بالنسبة الى ثلثة عشرة و الا فسيجي السبع بل و نه قوله اذا لم يصل منعه من ذلك النوم جملة منعه بيان لسبب عدم الصلوة قوله او غلبته عيناه عطف على منعه اى او منعه مقدمة النوم و هو ان تعاس او منع النوم عبارة عن منعه عن القيام و هذا عبارة عن المنع بعدد و الله تعالى اعلم قوله كان زرارة بن ابى اوفى قاضي البصرة كفت الغرض منه بيان حال زرارة بن ابى اوفى بانه كان قاضيا و رجلا صاحب حديث لما قرأ الآية الشريفة ليطبق القيام بل خرج حتى مات باب في نزول الرب تبارك و تعالى الى السماء الدنيا كل ليلة قوله ينزل الله الى السماء نزوله تعالى من التشبهات فالتكليف فيه صعب الا ان فيه مذهبين فمذهب جمهور السلف و بعض المتكلمين الايمان بتحقيقها على ما يليق به تعالى و ان ظاهرها استعاره خير مراد و لا تنكروا في تاويلها مع اعتقادنا تنزيه الله سبحانه عن سمات الخد و ثلث الثاني مذهب اكثر المتكلمين و جماعة من السلف انها قول علي بن ابي طالب</p>	<p>يتصدق في اول الدم بدنيا و في آخرة بنصف بنار و قال احمد بن حنبل هو غير دين الدنار ونصف دنيا و حكمي عن الحسن البصري و عطاء الخراساني ان فيه كراهة تحفرت</p>

بعض اول باب من

شرح سراج احمد

عاقبة الاحودی

آواز خود را بردار اندک و قال الحمد مرتب بکثرت ثقت و انت ترفع صوتک و فرمود برای عمر بن الخطاب گفتم توبه را بیکه تو
 میخواندی و توبه بر می داشتی آواز خود را سبب برداشتن آواز تو چیست فقال انی اوقظ الوسنان پس گفت عمر یا رسول الله بیکه
 من بیدار میکنم خواب کند زگان را و غافلان را که در وقت عبادت بیدار نمی شوند و بخوابند که بیدار باشند و لیکن گران خواب تبلیغشان
 نمیکند از که بیدار شوند و طاهر الشیطان و میرانم شیطان را تا بشنیدن قرآن بگریزد و گرد دایره و سواس نگردد و خود شیطان از
 سایه عمر میگردد و چون قرآن بشنود گرد آن مکان گردد و هر یکی ازین دوزرگ نیت خود را بیان کرد و هر دو صحیح است اما آنکه
 میگویند در جاییکه کسی در خواب باشد ذکر بلند نماید گفت و قرآن بلند نماید خواند پس قول عمر و قظ الوسنان چه باشد قال اخفض
 قليلا فرمود آنحضرت بکثرت کن آواز خود را اندک قدری این هدایت است بطریق وسط و اعتدال و تصرف است بجمع آنچه ایشان
 بران بودند چنانکه عادت مرشدانست و تصرفات ایشانست و فی الباب عن عائشة آخره المصنف و ام جانی و انس بن
 مالک آخره الدلیلی بلفظ انما ثبت فی السبل تصلی فارفع صوتک قليلا تفرع الشیطان و توقظ النائم و ترضی الرحمن و ام سلمة و ابن
 عباس آخره ابوداود و بلفظ كانت قراءة النبی صلی الله علیه وسلم علی قدر ما یسمعه من فی الحجرة و هو فی البیت حدثنا قتیبة ثنا الليث
 عن معوية بن صالح عن عبد الله بن ابی قیس قال سألت عائشة کیف كانت قراءة النبی صلی الله علیه وسلم الدلیل
 گفت عبد الله بن ابی قیس پرسیدم عائشة صدیقه را که چه طور بود قراءت آنحضرت در وقت شب فقالت کما ذاک قد
 کان یفعل پس گفت عائشه هم را بود آنحضرت که میکرد و بها اسمها بالقراءة و ربما جهر و گاه پوشیده میکرد و قرات را و گاه با واز
 میخواند قرات را فقلت الحمد لله الذی جعل فی الامر سعة گفت عبد الله پس گفتم من شناسست مرخصی را که اگر دایره است
 در امر دین فراخی را و تنگ نگردانیده قال ابو عیسی هذا حدیث صحیح غریب قال ابو عیسی حدیث ابی قتادة حدثنا
 غریب و انما اسنده یحیی بن اسحق عن حماد بن سلمة و جریز بن نیرست که سند گردانیده این حدیث را
 یحیی بن اسحق از حماد بن سلمة و اکثر الناس انما فرغوا هذا الحدیث عن ثابت عن عبد الله بن رباح مرسل و اکثر
 مردم روایت کرده اند این حدیث را از ثابت از عبد الله بن رباح بطریق امر سال حدیث ابو یوسف و محمد بن
 ثافع البصری فاعبد الصمد بن عبد الوارث عن اسعید بن مسعود العبدی عن ابی المتوکل التامی
 عن عائشة قالت قال النبی صلی الله علیه وسلم یا ایة من القرآن لیللة باسما و آنحضرت بخواندن یکا آیتی از قرآن

شرح ابی الطیب

عاقبة الاحودی

من قصدت اسماعه فلاحاجة لی الی مرفع انزید مما یعلق بقصودی لانی انا جی ربی و هو سامع لكل ما یناجی به **قوله**
 انی اوقظ الوسنان ای انبیه النائم الذی لیس یمستغرق فی نوم و طم دای ابعده الشیطان ای و سوسنه بالغفلة عن
 ذکر الله فامرهما صلی الله علیه وسلم بالامر الوسط الینتفع بالرفع القلیل سامع و یتعظیم مهتد و ینخفض القلیل ینتفع
 و لا یتشوش مصل او نائم او معذور و انما المراد به صلی الله علیه وسلم الاعتدال فی امرها **قوله** کل ذلک
 قد کان یفعل المشار الیه الکیفیه المفهومة من الاستفهام بکیف ای کل ما یتعلق بالقراءة
 من کیفیة السراجه کان یفعل **قوله** یا ایة من القرآن و هی ان تعذب بهم فانهم عبادک الایة
 اخرجه النسائی و ابن ماجه عن ابی ذر رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم حتی اصبح بابا و الایة

الترجمة
 من الکلام علیه
 غریبه تحت تحکمه
 وقد تقدم و تقرره
 تقرکه و قال ملک
 التقریر بالایهام
 مثل القرص فقهه
 قد تکلم فی الخیسة
 بعض ما حضر فی
 یا ایة الیول و لما
 احسن الان
 بخاتمة القول فیما
 امر دایان لغطف
 علیها عاتان الدلیل
 فنقول القول فی
 النجاسة یدنی علی
 امر برة اصولها
 تعینها و التالیة
 تحقیقها و التالیة
 حکمها و التالیة
 کیفیة انما قاما
 قصیدتها فو نوعان
 احد ما کل حیوان
 بعد موته الا الا
 و الاصل فی قوله
 حرمت علیکم البیت
 و فی استثناء الا
 قوله ان المؤمن لا یخیر

شرح سراج احمد

در یک شبی یعنی تمام شب آنحضرت یک استیارت را خواند و تکرار آن میفرمود و قال ابو عیسیٰ هذا حديث حسن غریب من هذا الوجه گفت صنف این حدیث غریب است باین طریق یعنی راوی وی چون یکی بود آن را غریب گویند باب ماجاء فی فضل صلوة التطوع فی البیت باب ست در بیان آنچه آمده است در فضیلت نماز نفل گذاردن در خانه حدیث شامح بن شاکر ثنا محمد بن جعفر ثنا عبد الله بن سعید بن ابی هند الفزاری مولاهم ابو بکر المذنی صدوق بود و رواه هم از ساسه است در سنة البقع و اربعین و مائة و فوات کرد عن سألوا ابی النضر بن ابی انیة مولى عمر بن عبد الله التیمی المذنی ثقة ثبت بود و ارسال کرد از خانه بود در سنة تسع و عشرين و مائة و فوات کرد عن یونس بن سعید المذنی العابد مولى ابن احضری ثقة جلیل از ثانیة بود و در سنة مائة و فوات کرد عن زید بن ثابت عن النبی صلی الله علیه و سلم قال افضل صلاة کوفی بیوتکوا الا المكتوبة بهرین نماز شما در خانه شماست مگر نماز فریضه که در مسجد بگذارید و در خانه ننگارید و فی الباب عن عمر بن الخطاب و جابر بن عبد الله و انس بن مالک ان خرجوا الدار طنی فی الا فراد بلفظ صلوا ایما الناس فی یومکم و لا تکرکوا النوافل فیها و ابی سعید اخدری و ابی هريرة الدروسی و ابن عمر ان خرجوا بن عساکر و عائشة و عبد الله بن سعد و زید بن خلاد الخفی ان خرجوا مسلم و اخرج البیهقی عن کعب بن عجرة یا ایما الناس انما هی الصلوة فی البیت و اخرج ابن عساکر عن عبد الله بن سعد قال سألت رسول الله صلی الله علیه و سلم عن الصلوة فی بیوتی و الصلوة فی المسجد فقال نزی ما اقرب بیتی من المسجد و الا ان اصلی فی بیتی احب الی من ان اصلی فی المسجد الا ان تكون صلوة مکتوبة مکتوبة قال ابو عیسیٰ حدیث زید بن ثابت صحیح حسن و قد اختلفوا فی رواية هذا الحدیث فرواه موسى بن عقبه و ابو ایهود بن ابی النضر مرفوعا و وفقه بعضهم پس روایت کرده آن حدیث را موسی بن عقبه و ابی راسیم بن ابی النضر مرفوع و وثوق و روایت کرده آن حدیث را بعضی علماء و رواه مثلك عن ابی النضر لو رفعه و روایت کرده آن حدیث را امام مالک از ابی النضر مرفوع نکرده آن حدیث را و الحدیث المرفوع اصح صنف گوید و حدیث مرفوع اصح است از حدیث غیر مرفوع حدیث اسحق بن منصور از عبد الله بن نمیر عن عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه و سلم قال صلوا فی بیوتکم و لا تتخذوا قیوبا بگذارید نماز را در خانه های خویش و نگیرید خانه های خویش را مانند گور ازین حدیث مستفاد گشت که در خانه نوافل گذاردن افضل است و مطلق نگذارند از نماز قال ابو عیسیٰ هذا حديث حسن صحیح بعضی احادیث متعلق باب قیام و نوافل لیل ایراد مینماید اخرج ابن عساکر عن جابر بن صلی کعبین فی خطابه لایراه الا الله تعالی و الملائكة کتب البراة من النار اخرج ابو داود و عن زید بن ثابت ابن عساکر عن ابن عمر صلوا احدکم فی بیتها فضل من صلاته فی مسجدی هذا المكتوبة و اخرج ابو الشیخ عن ابن عمر عن صلی کعبین فی السردق عن اسم النفاق و اخرج ابو الشیخ عن صلیب صلوة التلویح حیث لایراه من الناس احد مثل خمسة و عشرين صلوة حیث یراه الناس ابواب ابواب الوتر باب ماجاء فی فضل الوتر باب ست در بیان آنچه آمده است در فضیلت و ترحد ثنا قتیبة ثنا اللیث بن سعد عن یزید بن ابی حبیب عن عبد الله

شرح إلى الطيب

ان تعذب بهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم انتهى **باب** ما جاء في فضل صلوة التطوع في البيت **قوله** ولا تتخذوها قبورا اي لا تجعلوها خالية عن ذكر الله تعالى كالقبور الاموات او لا تكونوا نتو فيها كالاموات في القبور من حيث لا تدرون الله تعالى فتصير البيوت كالقبور لك والجامع بينهما عدم الذكر **باب الوتر** ما جاء في فضل الوتر **قوله** عبيد الله بن راشد الزوفي يالترى ثوبا والوا السأكنة ثوبا فاعدا في التضرع

عارضۃ الاسخوذی

والثاني اجزاء المحيطة
المنفصلة عن حال
حياته وهي على ثلاثة
اقسام الأول اجزاء
الآدمي كلها نجسة
الا الدمع والعرق
والبصاق والمخاط
ويروى عن النخعي
استثناء الريق و
حكوي بن جاسته ولا شك
في طهارته ذلك كله
في الشريعة لظهور
الاجابيث فيه و
الافان عليه اما الثاني
فهو اجزاء ما لا يוכל
لحمه وهي كاجزاء
الآدمي اذا قلنا به
والثالث ما يוכל
لحمه وهي كلها طاهرة
الا الاعضاء يعني
ذاقطعت منها وهي
حية واما تحقيقها
فليست بعين
شاهدة وانما
في حكم شرعي بعد
بامتناع الصلوة
بالتبع لها وغير
ذلك من احكامها

[illegible]

عارضه الاسودی

النجاسة على الماء
فاذا ثبت هذا
فلا يتحلوا ما ان تكون
النجاسة عينية
او حكمية فان كانت
حكمية كفى ورود
الماء على المحل و
ان كانت عينية
لم يكن بد من ازالة
عينها واما الذي
تزال به فهو كل ما
يتوضأ به كذلك
قال جمهور الفقهاء
الا بوجوه و ابو
يوسف فانهما
قالا يجوز ان التها
بكل مانع طاهر متق
وبناء المسألة على
ان النجاسة عين
او حكمية وقد تقدم
ببانه فنقول مانع
لا يرفع حكمه كالحث
فلا يرفع حكمه كالحث
كالابن الماء النجس
وهذا بين المسألة
طولية طامعها
من مسائل الخلاء
وقد قال قوم لا غير

شرح سراج احمد

راشد الزوفي وآن وجه من وجهه نود حديث خارج را حاكم و ابن حبان و ابن عدي و ابن جرير و ابن
ابن ماجة و نقل کرده شد از بخاری که معروف نیست سماع بعضی از بعضی و فقط کرده ابن جوزی که تضعیف این حدیث کرده و بعد از آن
ابن راسه نقلی از دارقطنی زیر که تضعیف کرده است و دارقطنی عبد الله بن راشد بصری را و اما ابن عبد الله بن مصری زوفي
چنانکه تصریح کرده است نسبت وی نسائی در کنی باب ما جاء ان الوتر ليس بمحتوب است در بیان آنچه آمده است که
بدستیکه و تر واجب لازم نیست بجز فرض حد ثنائی ابو یزید بن عیاش ثنائی ابو اسحق عن عاصم بن ضمره عن
على قال الوتر ليس بمحتوب كصلواتكم المكتوبة گفت علی مرتضی و تر لازم نیست ادای آن چنانکه نیاز فرض شما که لازم است بر شما
ادای آن و لکن سن رسول الله صلى الله عليه وسلم و لکن سن گردانیده است آنحضرت بر شما قال فرمود آنحضرت ان الله
وتحجب الوتر بدستیکه خدا و تر مست دوست سیدار و تر را فاق و تر و ایا اهل القرآن پس و تر کنید یعنی بگردانید نماز خود را بشب

شرح ابی الطیب

باب ما جاء ان الوتر ليس بمحتوب قوله الوتر ليس بمحتوب كصلواتكم المكتوبة ليس فيه نفى الاحتوا المطلق بل نفى الاحتوا
الخاص وهو صحة كصلاة المكتوبة فيفيد انه واجب لو كان سنة لما افاد هذا التشبيه على هذا الوجه فائدة معتدلة
والله اعلم ويؤيد ما مر من ابيه ابو داود عن بريدة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الوتر حق فمن الوتر
فليس منا الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا هذا تأكيد اكيد يفيد ان ما رزنا على الرواتب
قوله ان الله وتر يحب الوتر كسر الواو وفتح قال تعالى والوتر قال الطيبي الوتر واحد في ذاته لا يقبل الانقسام واحد
في صفاته فلا تشبيه له ولا مثل له و واحد في افعاله فلا تشريك له ولا مجزئ وقوله يحب الوتر اي يثيب عليه يقبل
من عامه قال القاضي كل ما يناسب الشيء ادى مناسبة كان احب اليه مما لو يكن له تلك المناسبة انتهى ولا شك ان
اطاعة العبد لمولاه يناسب مولاه فلذلك احبه واثابه عليه قوله فاوتروا اي صلوا الوتر سواء كان ثلث ركعات
او خمسا او سبعا او تسعا او احدى عشرة او واحدة على اختلاف فيه فهو امر ظاهر الوجوب قال بعض الفضلاء
فان قلت هو امر يفيد الوجوب فكيف جعله بيانا للسنة المراد به الاستئان المقابل للوجوب قلت لان قوله فاوتروا
مرتب على قوله ان الله وتر يحب الوتر وهذا لا يقتضي وجوب الوتر بل غاية ما يقتضيه التثنية فالامر بوضوح اليه
بقريئة ترتيبه على ما قبله فلذلك جعل هذا القول دليلا على الاستئان بيانا لقوله سن والله تعالى اعلم انتهى قلت
يمكن ان يحجب عنه بان السؤال من الاصل غير وارد لان معنى قوله سن شرع وسياتي في كتاب الزكوة سن في ما سقت السماء
والعيون او كن عذرا للشعور وقد فسر هذا لقائل هناك بقوله اي شرع ولا دليل على انه المراد به الاستئان المقابل
للو جوب كيف قد كان في حقه صلى الله عليه وسلم واجبا واما المحبة فلا يقتضي انه لا يكون واجبا لان المحبوب هو المناسب
كما نقلناه عن القاضي انفا والواجب مناسب اى مناسب فيحتمل ان يكون الامر للوجوب ويكون بيانا للسنة ولا تكون المحبة
قربة صالحة للامر عن معناه الاصل والله اعلم قوله يا اهل القرآن المراد به المؤمنون لانهم مأمرون بتصديقه
سواء قرأوا و يقرؤا نعم الاكل من المؤمنين من قرأ وحفظ وعلم وعمل وتولى قيام تلاوته و مراعاة حدوده احكامه قال الطيبي لعل تخصيص اهل القرآن
في مقام الفهمانية لاجل ان القرآن ما انزل الله به التوحيد قال التوريشي لان من شأنهم ان يكلموا في تباعض مضات الله تعالى و ايتا محرابه

شرح سراج احمد

خاصة الاحادیث

لهوین تمون الى
الظاهر مجهود انزاله
النجاسة بالتراب
الحديث رواه
الاوزاعي عن
سعيد بن ابی سعید
عن ابیه عن ابی هريرة
ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال اذا
وطئ احدكم الارض
فليطأها طأته
عن عائشة مثل
هذا وهذا في الغسل
خاصة لضرورة
على صفة لا يحتمل
بها وقد كثر ان يتب
فروع هذا الاصل
وتتبدل بديع الانا
بجمل العارضة و
قصد الاستحجال
نشر فروعها نثرا
فنقول جملة المسائل
التي حضرت الان
خمس عشرة مسألة
الاولى لا اعتبار
في انزال النجاسة
بالعدد في الغسل

وترجمهم ككحت ياد و تاسر كحت ياد شو دای اهل قرآن یعنی ای کسانی که ایمان آورده اید بقرآن و تصدیق کرده اید بدان و متولی
حفظ و تلاوت و اونیذ تنبیه است بر ملازمت قیام لیل و تلاوت قرآن در آن چنانچه امر فرمود حق سبحانه و تعالی خود را بقول خود و تر
القرآن نیز تکیه بر آنکه و تر کبر و افواج آن عدد و فرد را گویند و اطلاق کرده میشود بر حق سبحانه یعنی فرد و ذات خود که قبول نمی کند
انقسام را در صفات معنی مثل و مانند و در افعال معنی آنکه شریک معین ندارد پس در وی سبحانه یعنی و تربیت است بمعنی فردیت
و باین مناسبت دوست میدارد و تر را و ثواب میدهد بر آن اگر از قبیل افعال باشد و آنحضرت رعایت میکرد آن را و فی الباب
عن ابن عمر اخبرنا احمد بلفظ ان الله تبارك تعالی زادكم صلوة فحافظوا عليها و ای التور و اخرج الشیخان ابو داود و عنه بلفظ اجعلوا آخر
صلواتكم باللیل و تراود ابن مسعود اخبرنا ابو داود و بلفظ و تراوا اهل القرآن ان الله و ترحب التور فقال اعزالي ما تقول يا رسول الله
قال ليست لك الا صاحبك وابن عباس اخبرنا احمد و احكام بلفظ ثلث بن علي و لفيضة و بن علي لم تقطع التور و ركعتا الضحى قال ابو عيسى
حديث علي حديث حسن و روى سفین الثوری و غيره عن ابی اسحق عن عاصم بن ضمرة عن علي قال قال گفت
علي مرقني فرمود و آنحضرت باین عبارت و الفاظ التور ليس بحكمة كفاية الصلوة المكتوبة ولكن سنة سنة الله صلى الله
عليه وسلم تراش ظاهرا حديث ابن عبد الرحمن بن محمد عن سفین هذا صحيح حديث ابن عمر بن الخطاب عن ابی اسحق بن خزيمة
ابو بكر بن عياش يعني ابن جابر بسياطرق از علي مرقني يقول گفته است يا صاحبك في كراهة النوم قبل التور يا رب در میان آنچه آمده است در
ذكر كراهة خواب پیش از گذاردن و تر حدیثنا ابو كريب نازك كذا بن ابی نزاك عن اسراييل عن عيسى بن ابی حمزة الكوفي مولى الشعبي
حدود و از سا و سه بود عن الشعبي عن ابی ثور الانزدي عن ابی هريرة قال قال في رسول الله صلى الله عليه وسلم ان التور قبل
ان اقام و در روایت بخاری و مسلم و صافي خليلي ثلث ان او تر قبل ان اقام و در دست و این امر خاص و در حق ابی هريرة بود و الا
همه کس را گذاردن و تر در آخر شب مستحب است و مطابقت حدیث تیر جریه الباب که اگر است خواب پیش از تر است از جهت
آنست که آنحضرت ابی هريرة را امر فرمود تا و تر را پیش از خواب بگذارد و این امر آنحضرت را ابی هريرة را استجابی بود و مخالفت از آنجا
که است است مسنن کما ذکر کردیم خاص را ابی هريرة را بودند دیگران را که است هم و در حق ابی هريرة بودی اگر و تر را پیش از خواب
بگذاردی و سبب امر آنحضرت را ابی هريرة را آن بود که وی مشغول می بود شب اول بحفظ احادیث رسول الله صلى الله عليه وسلم
و در استحضار محفوظات خود که بیشتر از صحابه دیگر داشت و اکثر شب بروی میگذشت که بخواب میرفت که قیام آخر شب بآن
متعسر بود ازین حدیث مستنبط کردیم که طالب علم که اشتغال بعلم دین دارد و اول شب اشتغال بعلم و دینی نماید در حق او
همین اشتغال افضل باشد از قیام آخر شب قال عیسی بن ابی حمزة گفت عیسی بن ابی حمزة که مولى شعبی است
و كان الشعبي يوت اول الليل ثوبينام و بود شعبی که و تر میگذارد در اول شب پست خواب میکرد و فی الباب عن
ابن ذر قال ابو عیسی حدیث ابی هريرة حدیث حسن غریب من هذا الوجه و ابو ثور الانزدي اسمه حبيب
ابن ابی ملیكة و قد اختار قوم من اهل العلوم اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
ومن بعد هوان لا ينال الرجل حتى يوت و تحقیق اختیار کرده گروهی از اهل علم از صحابه و تابعین اینکه
بخواب نروند آدمی تا آنکه بگذارد و تر را و روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من خشي
من مكان لا يستيقظ من اخر الليل فليوتر من اوله و روایت کرده شده است از آنحضرت

الترجمه
لهوین تمون الى
الظاهر مجهود انزاله
النجاسة بالتراب
الحديث رواه
الاوزاعي عن
سعيد بن ابی سعید
عن ابیه عن ابی هريرة
ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال اذا
وطئ احدكم الارض
فليطأها طأته
عن عائشة مثل
هذا وهذا في الغسل
خاصة لضرورة
على صفة لا يحتمل
بها وقد كثر ان يتب
فروع هذا الاصل
وتتبدل بديع الانا
بجمل العارضة و
قصد الاستحجال
نشر فروعها نثرا
فنقول جملة المسائل
التي حضرت الان
خمس عشرة مسألة
الاولى لا اعتبار
في انزال النجاسة
بالعدد في الغسل

شرح سراج احمد

عاشرة الاسودى

سیدین قال کانوا یوترون بخمس وثلث وبرکة بودند صحابہ کہ وتر میگذازدند پنج رکعت و سبہ رکعت و بیکی رکعت و یرون کل ذلك حسناً واعتقاد میکردند غیر از حسن باب ماجاء فی الوتر برکة باب ست در میان آنچه آمده است در گذاردن وتر
 بیک رکعت حد ثنا قتیبہ ثنا حماد بن زید عن انس بن سیدین قال سالت ابن عمر فقلت اطیل فی رکعتی الفجر گفت محمد ابن سیرین سوال کردم عبداللہ بن عمر رایتی میگفت بقرات و هر دو رکعت سنت فجر فقال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی من اللیل مثنی مثنی و یوتر برکة پس گفت عبداللہ بن عمر بود آنحضرت کہ میگذازد نمازی از شب دو رکعت را میگذازد وتر را بیک رکعت و کان یصلی الركعتین والاذان فی اذنه و یوتر آنحضرت کہ میگذازد دو رکعت و هر دو رکعت سنت فجر را و بیک رکعت اذان در گوش آنحضرت می بود و فی الباب عن عائشة و جابر و الفضل بن عباس فی ابواب الانصاری اخرجه ابو داود و النسائی و ابن ماجه
 و ابن حبان و اکاکم و ابن عباس اخرجه اسحق و الطبرانی بلفظ الوتر رکعة من آخر اللیل قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح و العمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم و التابعین رأوا ان یفصل الرجل بین الركعتین والثالثة اعتقاد کرده اند بعضی از صحابہ و تابعین اینکه فصل مجزائی کند میان دو رکعت سوم رکعت یعنی رکعت را بیک سلام نگذازد و یوتر برکة و تر کند بیک رکعت و به یقول ملک الثالث فی احمد و اسحق کہ وتر نزد ایشان یک رکعت است باب ماجاء ما یقرأ فی الوتر یابست در میان آنچه آمده است کہ آنچه میخواندند نماز وتر حد ثنا علی بن حجر فاشترک عن ابی اسحق عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال کان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی الوتر بود آنحضرت کہ میخواندند نماز وتر بسم اسورہ بک الاعلی قل یا ایها الکفرون و قل هو الله احد فی رکعة رکعة یعنی این هر سه سوره را در یک یک رکعت میخواند و فی الباب عن علی اخرجه اسحق و الترمذی و الاربعة و مجید بن نصر و الطحاوی و الدورق و الطبرانی بلفظ کان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بتسع سور من المفصل قرأ فی الركعة الاولى البکم التکاثر و انا نزلناه فی لیل القدر و اذا نزلت الارض و فی الركعة الثانية والعصر و اذا جاء نصر الله و الفتح و انا اعطینک الکثر و فی الركعة الثالثة قل یا ایها الکفرون و ثبت ید الابی اسب و قل هو الله احد و اخرجه عن ابی نعیم فی احلیة کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوتر باذا نزلت

شرح ابی الطیب

باب ماجاء فی الوتر برکة قول فقلت انقاء للتفسیر و البیان مثلها فی قوله تعالی و فادی فوح سر به فقال رب ان ابنی و قیل بل یتاویل امرت السؤال فقلت قوله اطیل فی رکعتی الفجر یحذف همزة الاستفهام قوله والاذان اذنه کناية عن تخفیف سنة الفجر کما هو الثابت عنه صلی اللہ علیہ وسلم فانه اخرجه السنة عن عائشة رضی اللہ عنہا الا الترمذی کان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم یخففهما حتی اقول هل قرأ فیها یام القرآن و فی اخرى للنسائی کان اذا سکت المؤذن بالاذان الاول من صلوۃ الفجر قام فخرج رکعتین حقیقتین قبل صلوۃ الفجر و معنی الاذان فی اذنه ای یخفف فی الصلوۃ بحيث کان فی اذنه الدعوة الی الصلوۃ و النداء الیها کان احدا ینادی به بالخروج الیها حال اشتغاله بالركعتین لانه العادة ان من اشتغل بشئ و سمع النداء الی غیره یخفف ذلك فی الشئ عادة

قوت الترمذی

یقرأ فی الوتر بسم اسورہ بک الاعلی قل یا ایها الکفرون و قل هو الله احد فی کل رکعة رکعة قال العراقی انفراد المصنف بهذا الزیادة عن النسائی و ابن ماجه و معناها انه یقرأ بكل سورة من السور الثلاث فی رکعة

اذا غتسل النجاسة فانفصل الماء عن المحل متغیرا فالحل نجس فان انفصل غیر متغیر فالحل طاهر و الماء طاهر السابعة اذا قلنا ان الماء طاهر فهل تزال به نجاسة اخر او یؤدی به فرض طهارة فان قلنا ان الماء القلیل ینجس بقلیل النجاسة وان لو تغیر فیها فهل الماء لا تزال به نجاسة ولا یؤدی فرض طهارة و علی القول الثاني تکسر فی طهارة الحدث و النجس الثانية اذا غل المحل النجس فی الحانة و هی القطعة فغسلها فیها فان تغیر الماء لم یطهر اجماعا و ان لو تغیر الماء فاختلف العمل فی طهارته فیه من قال لا یطهر

الترجمة
 سیدین گفتند که آن‌ها پنج رکعت و سه رکعت و یکی رکعت و یرون کل ذلك حسناً و اعتقاد میکردند غیر از حسن باب ماجاء فی الوتر برکة باب ست در میان آنچه آمده است در گذاردن وتر بیک رکعت حد ثنا قتیبہ ثنا حماد بن زید عن انس بن سیدین قال سالت ابن عمر فقلت اطیل فی رکعتی الفجر گفت محمد ابن سیرین سوال کردم عبداللہ بن عمر رایتی میگفت بقرات و هر دو رکعت سنت فجر فقال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی من اللیل مثنی مثنی و یوتر برکة پس گفت عبداللہ بن عمر بود آنحضرت کہ میگذازد نمازی از شب دو رکعت را میگذازد وتر را بیک رکعت و کان یصلی الركعتین والاذان فی اذنه و یوتر آنحضرت کہ میگذازد دو رکعت و هر دو رکعت سنت فجر را و بیک رکعت اذان در گوش آنحضرت می بود و فی الباب عن عائشة و جابر و الفضل بن عباس فی ابواب الانصاری اخرجه ابو داود و النسائی و ابن ماجه و ابن حبان و اکاکم و ابن عباس اخرجه اسحق و الطبرانی بلفظ الوتر رکعة من آخر اللیل قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح و العمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم و التابعین رأوا ان یفصل الرجل بین الركعتین والثالثة اعتقاد کرده اند بعضی از صحابہ و تابعین اینکه فصل مجزائی کند میان دو رکعت سوم رکعت یعنی رکعت را بیک سلام نگذازد و یوتر برکة و تر کند بیک رکعت و به یقول ملک الثالث فی احمد و اسحق کہ وتر نزد ایشان یک رکعت است باب ماجاء ما یقرأ فی الوتر یابست در میان آنچه آمده است کہ آنچه میخواندند نماز وتر حد ثنا علی بن حجر فاشترک عن ابی اسحق عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال کان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی الوتر بود آنحضرت کہ میخواندند نماز وتر بسم اسورہ بک الاعلی قل یا ایها الکفرون و قل هو الله احد فی رکعة رکعة یعنی این هر سه سوره را در یک یک رکعت میخواند و فی الباب عن علی اخرجه اسحق و الترمذی و الاربعة و مجید بن نصر و الطحاوی و الدورق و الطبرانی بلفظ کان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بتسع سور من المفصل قرأ فی الركعة الاولى البکم التکاثر و انا نزلناه فی لیل القدر و اذا نزلت الارض و فی الركعة الثانية والعصر و اذا جاء نصر الله و الفتح و انا اعطینک الکثر و فی الركعة الثالثة قل یا ایها الکفرون و ثبت ید الابی اسب و قل هو الله احد و اخرجه عن ابی نعیم فی احلیة کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوتر باذا نزلت

شرح سراج احمد

عاقبة الاخوی

کلمات اقولون فی قنوت الوتر تعلیم کرد مرا غیر خدا و ما شیئی بر چند کلمه میگویم و بخوانم آنرا در قنوت و ترا احتمال دارد که تعلیم آنحضرت
آن بود که آنرا در قنوت و ترخوانند و احتمال دارد که آنحضرت این دعا را بوی تعلیم کرد و وی رضی الله عنه خوش داشت که در قنوت
بخواند ظاهر عبارت ناظر در همین معنی است و لیکن میگویند که در بعضی روایات آمده است که آنحضرت صلی الله علیه وسلم فرمود اجعل فی
وترک این روایت غریب است قنوت ثانی همین است در و تر و غیر و نزود اللهم اننا نستعینک و گفته اند افضل آنست که هر دو
بخواند اللهم اهد فی فیهن هدایت منزه و نزاره راست نما در میان آن کسانیکه راه راست نموده و عافیتی فیهن عافیت و عافیت
ده مراد ضمن آن کسانیکه عافیت داده ایشان را و تراد بعا فیت سلامت است از جمیع آفات دنیا و آخرت و قولتی فی من تعلیت
و دوست دارم او و قولی امر من باش و بر زمره لطف و کرم خود گیر همه کارهای مرا و ببارک لی فی ما اعطیت و برکت و زیادتی ده مرا
در چیزی که داده از نعمتها و قنی شرم قضیت نگاه دارم از بزدی آنچه قضا کرده و تقدیر نموده و قایت ازین باعتبار ظاهر سبب
و آلات است که در لایزال محو و اثبات در آن جاری است فانک تقضی و لا یقضی علیک پس بدرستی که تو حکم میکنی بر هر چیزی
و حکم کرده میشو و بر تو و افه لایزال من والیت و بدرستی که شان اینست که خواری نشود و کسیکه دوست میداری تو او را تبارک
بر شتاد و تعالیت بزرگ تو ای پروردگار ما و بلیست دی تو و شمنی این کلمات را نیز زیاده کرده فلک الحمد علی ما قضیت
نستغفرک اللهم و نتوب الیک رب اغفر وارحم و انت خیر الراحمین و در روایات ختم می
بدر و نیز آمده بصیغه و صلی الله علی محمد بنی و آله و سلم و فی الباب عن علی خیرجه ابن ابی شیبہ
و البیهقی عن ابی عبد الرحمن ان علیا کان یقنت فی الوتر بعد الركوع و آخرجاه عن الخیرت ان علیا کان یقنت

شرح ابی الطیب

قول اللهم اهد فی فیهن هدایت منزه و نزاره راست نما در میان آن کسانیکه راه راست نموده و عافیتی فیهن عافیت و عافیت
ده مراد ضمن آن کسانیکه عافیت داده ایشان را و تراد بعا فیت سلامت است از جمیع آفات دنیا و آخرت و قولتی فی من تعلیت
و دوست دارم او و قولی امر من باش و بر زمره لطف و کرم خود گیر همه کارهای مرا و ببارک لی فی ما اعطیت و برکت و زیادتی ده مرا
در چیزی که داده از نعمتها و قنی شرم قضیت نگاه دارم از بزدی آنچه قضا کرده و تقدیر نموده و قایت ازین باعتبار ظاهر سبب
و آلات است که در لایزال محو و اثبات در آن جاری است فانک تقضی و لا یقضی علیک پس بدرستی که تو حکم میکنی بر هر چیزی
و حکم کرده میشو و بر تو و افه لایزال من والیت و بدرستی که شان اینست که خواری نشود و کسیکه دوست میداری تو او را تبارک
بر شتاد و تعالیت بزرگ تو ای پروردگار ما و بلیست دی تو و شمنی این کلمات را نیز زیاده کرده فلک الحمد علی ما قضیت
نستغفرک اللهم و نتوب الیک رب اغفر وارحم و انت خیر الراحمین و در روایات ختم می
بدر و نیز آمده بصیغه و صلی الله علی محمد بنی و آله و سلم و فی الباب عن علی خیرجه ابن ابی شیبہ
و البیهقی عن ابی عبد الرحمن ان علیا کان یقنت فی الوتر بعد الركوع و آخرجاه عن الخیرت ان علیا کان یقنت

قوت المعتمدی

وانه لایذل من والیت نزاره البیهقی و لا یعز من عادیات تبارک ربنا و تعالیت نزاره ابوبکر
ابن ابی عاصم فی کتاب التوبة استغفرک و اتوب الیک نزاره النسائی و صلی الله علی النسبی

العصر الواجب
الحادیة عشر اذا
زال عين الجاسة
من المحل بغیر الماء
فلا یظهر المحل بغیر
الماء بل یبقى حکمه
بعد ذلك حکمه
قبله فلو غمسه
فی ماء یسیر
به موضعاً ندیا
لنجس لان الجاسة
لیست بعین تشابه
وانما حی حکم اوله
و الحکویا فیجب
ان تجمری علیه
وجوهه بعد ذلك
كما كانت تجمر فی قبل
هذا وهذا بین
لکل جاهل لا یخفی
الا علی من جاهل
الثانیة عشر و کان
حقها التقدر لافها
مقصود الباب
ولا جاعها عقد
فیه من الاقوال
ما عقد و تأخیرها
وجهه و فی کتاب الله
تعالی من ذلك

شرح سراج احمد

فی النصف الاخير من رمضان واخرج الطبرانی فی الدعا عن عبد الله بن زبیر الغفافی قال قال لی عبد الملك بن عمرو انی قد علمت
 ما حکمک علی حب الی تراب الا انک اعز الی حیات فقلت والله لقد جمعت القرآن من قبل ان یجتمع البواک ولقد علمنی منه علی بن ابی طالب
 سورتین غلبهما یا رسول الله صلی الله علیه وسلم ما علمتهما انت ولا ابوک اللهم اننا نستعینک الی بالکفار لم یحق واخرج ابن ابی شیبة عن عبد الله
 ابن محفل قال صليت مع علی صلوۃ الغداة فقلت فقال فی قوتہ اللهم علیک بمداوئہ وارشادہ و عمر و بن العاص و اشیاہ
 و ابی الاور السلمي و اشیاہ و عبد الله بن قیس و اشیاہ قال ابو عیسی هذا حدیث حسن لا یصرفه الا من هذا الوجه من
 حدیث ابی الحکماء و ابن بیان عبارات من هذا الوجه ست السعدی اسمہ ربیعۃ بن شیبان و نام الی الحکماء ربیعۃ بن شیبان
 ولا یعرف عن النبی صلی الله علیه وسلم فی القنوت شیئا احسن من هذا و فی شمسنا سم از آنحضرت در قنوت چیزی احسن از
 اللهم اهدنی الی الخ و اختلط اهل العلم فی القنوت فی الوتر و اختلاف دارند علما در خواندن دعای قنوت در نماز وتر فرای عبد الله
 ابن مسعود القنوت فی الوتر فی السنة کلاهما یس اعتقاد کرده عبد الله بن مسعود دعای قنوت خواندن را در نماز وتر در تمام سال و اختیار
 القنوت قبل الركوع و اختیار کرده عبد الله بن مسعود خواندن قنوت را پیش از رکوع در و تر اخرج ابن ابی شیبة عن الاسود بن یزید ان
 عمر بن قنول قبل الركوع و اخرج ابوداؤد و ابن ماجه عن ابی کان رسول الله صلی الله علیه وسلم قنوت فی الوتر قبل الركوع و اخرج
 الدارقطنی و البیہقی عن ابی عثمان ان ابابکر و عمر قنوتا فی الصبح بعد الركوع و هو قول بعض اهل العلم و به یقول سفین الثوری و ابن
 المبارک و السنخ و اهل الکوفة و قد روی عن علی بن ابی طالب انه کان لا یقنن الا فی النصف الاخير من رمضان
 و کان یقنن بعد الركوع اخرج ابن ابی شیبة و البیہقی عن ابی عبد الرحمن و الحارث و اخرج ابن ابی شیبة عن الشعبي قال لما
 قنن علی فی صلوۃ الصبح انکر الناس ذلك فقال علی انما استغفرا علی عدونا و قد ذهب بعض اهل العلم الی هذا و به
 یقول المشافعی و احمد و مذہب خواندن قنوت در نماز صبح پس از رکوع خلاف احادیث وارده و افعال آنحضرت ست چیز
 آنحضرت دعای قنوت در نماز صبح برای عارضه و واقعہ کرده است نه آنکه عادت شریفه بود در تمام سال چنانکه احادیث
 صریح اند بدان و از افعال شیخین نیز ظاہر میشود چنانچه اخرج کرده ابن ابی شیبہ از شعبی که گفت لم یقنن ابوبکر و لا
 عمر فی الفجر و انچه عمر بن الخطاب در نماز فجر قنوت خوانده برای استنصار بر عدو بوده اخرج عبد الرزاق و ابن
 ابی شیبہ عن ابی عثمان النهدی ان عمر کان یقنن فی الصبح قدر ما یقر الرجل مائه آیه من القرآن اخرج البراء و الطبرانی
 من حدیث ابن مسعود لم یقنن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الصبح الا شراخ ثم ترک لم یقنن قبله و لا بعده و اخرج الطحاوی بلفظ
 قنن رسول الله صلی الله علیه وسلم شراخا یدعو علی حصیه و ذکوان قلنا لم یقنن ثم ترک القنوت و اخرج الطبرانی فی الاوسط من وجه
 آخر عن ابن مسعود قال صليت خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم و ابی بکر و عمر فماریت احدائهم قناتا فی صلوۃ الا فی الوتر و فی
 هذا الباب ابن عمر انه ذکر القنوت فقال والله انه لبدعه ما قنن رسول الله صلی الله علیه وسلم غیره و احد اخرج
 ابن عساکر و حدیث ان النبی صلی الله علیه وسلم قال الحسن بن علی حین علمه دعاء القنوت اجعل هذا
 فی وترک و اخرج اصحاب السنن من طریق یزید بن ابی مریم عن ابی الحکماء عن الحسن بن علی قال
 علمنی بعدی کلمات اقول لمن فی قنوت الوتر اللهم اهدنی الخ اخرج الحاکم عن عائشة عن الحسن بن
 علی قال علمنی رسول الله صلی الله علیه وسلم فی وتری اخرج الدارقطنی من طریق سدید بن عقیلة سمعت

طارقہ الاحمدی

وہو فصل بدیع

من النفاق والتب

۱۴۰۳

وخوان من تسو

خطابه على اقسام

فَإِنَّهَا ثَلَاثَةٌ ۖ

اربعه جمله نو

احتاج الى

الحاج الى التفسير

والزيادة ليحاطوا

بدا في التفسير

المبتدأ به في الجملة

بغداد فني ناصري

113

الودية القول

لك بكل وجه قارة

این من غیر ترتیب

لکوعارضة الحال

1890-1891

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نجاس ادا نسی

اللہ فصلی شمر بنی

۴ علیہ فی انشاء

سنة ١٩٢٠

۱ = ۱

الاحد واليتم

في الكتاب الثاني

دی وینزعمان

نظام فایلی

الحمد لله

مقطع قطع اذا

تافى جسد

نه قاله في

طابق

[illegible]

شرح سراج احمد

عارضه الاحادیث

دم الحيض من
الثوب بن تعها
ومعناه انه كان
يسير الوتر كنه
لوتيكال به فاراد
هلاک عینها لوتیک
الحاشية والعشر
اذا مسح الجس
من الجحاسة كالصا
والمدنية ونحوه
فان مسح يجرى
عن غسله لان
المسح لا يبقى فيه
من الجحاسة شيئا
وايضافان الغسل
يفسده وعلى
هذه اللغة هو
المغول السادسة
والعشر اذا مسح
موضع الجحاسة
من البدن او
الثوب مسحها
بالغافله يبق شي
يعنى في رأى العين
فاختلف المتأخرون
فیه هل يلزم غسله
ام لا والصحيح وجوب
الغسل لانه لا يلد

بر استجاب آن اندو نخست از ترمذی قول است و در مواهب لدنیه میگوید که شیخ ولی الدین ابن العسقلانی
گفته که احادیث صحیح مشهوره در باب صلوٰه وضو بسیار آمده تا آنکه گفته است محمد بن جریر الطبری
که اخبار درین باب اصل بدرجه تواتر معنوی است و رسیده است بحد ثقیف و قاضی ابوبکر بن العزلی مالکی گفته است که این نماز
سابقین است از انبیاء و مرسلین و در طبری حدیثی آورده است که صلوٰه وضو اکثر صلوٰه داور علی السلام است و از ابن النجار از حدیث ثوبان
آورده که وضو نماز نیست که محافظت میکرد بر آن آدم و نوح و ابراهیم و موسی و عیسی علیهم السلام و در بعضی احادیث نقلی آن نیز آمده
و بعضی صحابه بران الطلاق بدعت کرده اند و بعضی علماء بکبر است آن رفته اند و گفته اند که این بدعتی است که بعد از زمان آنحضرت
و زمان خلفای اشدین پیدا شده و صواب آنست که الطلاق بدعت و کراهت بجهت موافقت بران در مساجد است و آنحضرت
آنرا گاه گاه گذارده در خانه و سلف برانیز هم برین عمل است و اختلاف در نماز نیست که بعد از رجب روز نماز بگذرانند اما آنکه بعد از نماز فجر
مستقبل قبله بنشینند و بعد از بلند شدن آفتاب بگذرانند آنرا بعضی آن را از موکدات گفته اند و روایات در عدد رکعات نماز وضو از
دو تا دوازده آمده و مختار نزد اکثر علماء چهار است زیرا که آن اصح و اخبار و آثار در آن اکثر است و آنکه بعضی احادیث که در فضائل
اشراق وضو آمده اند ایراد نمایند از خروج ابوداود عن معاذ بن انس من تعوذ من صلاه حین یصوم من صلوٰه الصبح حتى یسبح رکعتی الضحی التوبه
الاخیر اغفر له خطایه وان کانت اکثر من بذر البحر اخرج الطبرانی فی الاوسط عن ابی هریره عن ابنه جندب باقیال له الضحی فاذا کان یوم القیمه
نادی منادین الذین کانوا یدعون علی صلوٰه الضحی هذا یکم فادخلوه برحمته الله تعالی و اخرج ابو الشیخ فی الثواب عن انس بن کثبان عن الضحی تعذرا
عن دانه حجه و عمره مقبلتین و اخرج الدیلمی فی الفردوس عن عبداللہ بن زید سالت زنی تبارک تعالی ان یتب علی امتی سبحة الضحی
فقال تلک صلوٰه الملکة من شاء صلاها من شاء و اخرج الدیلمی فی الفردوس عن ابن حبان عن عقبه
ابن عامر صلوٰه رکعتی الضحی بسورتها الشمس وضو الضحی و اخرج الخطیب عن انس بن علیکم رکعتی الضحی فان فیها الرغائب و اخرج احمد
الطبرانی عن ابن عباس کتب علی الاضحی و لم تکتب علیکم و امرت بصلوٰه الضحی و لم تومروا بها و اخرج ابوداود و ابن
حبان عن بریده فی الانسان ستون و ثلاث مائة مفصل فعلم ان یتصدق عن کل مفصل منها و النخاعة فی المسجد
من فنها و الشئ تنجیه عن الطريق صدقة فان لم تقدر رکعتا الضحی تجزئ عنک اخرج سمیة عن سعید بن سبحة الضحی
حول الجحیر بکتب لبراءة من النار و اخرج احکم عن ابی هریره لا یحافظ علی صلوٰه الضحی الاواب و ہی صلوٰه
الاوامین و اخرج احکم عن ابی هریره ایضا یتب للرجل فی صلوٰه الضحی الف الف حسنة اخرج الدیلمی
فی الفردوس عن عبداللہ بن جریر المنافق لا یصلی صلوٰه الضحی ولا یقرأ قل یا ایها الکفرون و اخرج الطبرانی
عن ابی الدرداء من صلی الضحی رکعتین لم یتب من الف الفین و من صلی اربعا کتب من القانتین و من
صلی ستا کفی ذلک الیوم و من صلی ثمانیا کتبه الله من العابدین و من صلی ثنتی عشرة رکعة بنی الله له بیتا فی الجنة و ما من
یوم و لا لیلة الا الله من یمن به علی عبادة و صدقة و ما من الله علی احد من عباده افضل من
ان یلمه ذکره **باب ما جاء فی الصلوٰه عند الزوال** باب ست و در بیان آنچه آمده است
در ذکر گذاردن نمازی نزد زوال آفتاب حدیث ابوموسی محمد بن المنثقی ثنا ابوداود
الطیالسی ثنا محمد بن مسلم بن ابی الوضاح یقع و او و تشدید مضاعف و مجوی مملو و هو ابو سعید

الترجمه
من مواهب لدنیه میگوید که شیخ ولی الدین ابن العسقلانی
گفته که احادیث صحیح مشهوره در باب صلوٰه وضو بسیار آمده تا آنکه گفته است محمد بن جریر الطبری
که اخبار درین باب اصل بدرجه تواتر معنوی است و رسیده است بحد ثقیف و قاضی ابوبکر بن العزلی مالکی گفته است که این نماز
سابقین است از انبیاء و مرسلین و در طبری حدیثی آورده است که صلوٰه وضو اکثر صلوٰه داور علی السلام است و از ابن النجار از حدیث ثوبان
آورده که وضو نماز نیست که محافظت میکرد بر آن آدم و نوح و ابراهیم و موسی و عیسی علیهم السلام و در بعضی احادیث نقلی آن نیز آمده
و بعضی صحابه بران الطلاق بدعت کرده اند و بعضی علماء بکبر است آن رفته اند و گفته اند که این بدعتی است که بعد از زمان آنحضرت
و زمان خلفای اشدین پیدا شده و صواب آنست که الطلاق بدعت و کراهت بجهت موافقت بران در مساجد است و آنحضرت
آنرا گاه گاه گذارده در خانه و سلف برانیز هم برین عمل است و اختلاف در نماز نیست که بعد از رجب روز نماز بگذرانند اما آنکه بعد از نماز فجر
مستقبل قبله بنشینند و بعد از بلند شدن آفتاب بگذرانند آنرا بعضی آن را از موکدات گفته اند و روایات در عدد رکعات نماز وضو از
دو تا دوازده آمده و مختار نزد اکثر علماء چهار است زیرا که آن اصح و اخبار و آثار در آن اکثر است و آنکه بعضی احادیث که در فضائل
اشراق وضو آمده اند ایراد نمایند از خروج ابوداود عن معاذ بن انس من تعوذ من صلاه حین یصوم من صلوٰه الصبح حتى یسبح رکعتی الضحی التوبه
الاخیر اغفر له خطایه وان کانت اکثر من بذر البحر اخرج الطبرانی فی الاوسط عن ابی هریره عن ابنه جندب باقیال له الضحی فاذا کان یوم القیمه
نادی منادین الذین کانوا یدعون علی صلوٰه الضحی هذا یکم فادخلوه برحمته الله تعالی و اخرج ابو الشیخ فی الثواب عن انس بن کثبان عن الضحی تعذرا
عن دانه حجه و عمره مقبلتین و اخرج الدیلمی فی الفردوس عن عبداللہ بن زید سالت زنی تبارک تعالی ان یتب علی امتی سبحة الضحی
فقال تلک صلوٰه الملکة من شاء صلاها من شاء و اخرج الدیلمی فی الفردوس عن ابن حبان عن عقبه
ابن عامر صلوٰه رکعتی الضحی بسورتها الشمس وضو الضحی و اخرج الخطیب عن انس بن علیکم رکعتی الضحی فان فیها الرغائب و اخرج احمد
الطبرانی عن ابن عباس کتب علی الاضحی و لم تکتب علیکم و امرت بصلوٰه الضحی و لم تومروا بها و اخرج ابوداود و ابن
حبان عن بریده فی الانسان ستون و ثلاث مائة مفصل فعلم ان یتصدق عن کل مفصل منها و النخاعة فی المسجد
من فنها و الشئ تنجیه عن الطريق صدقة فان لم تقدر رکعتا الضحی تجزئ عنک اخرج سمیة عن سعید بن سبحة الضحی
حول الجحیر بکتب لبراءة من النار و اخرج احکم عن ابی هریره لا یحافظ علی صلوٰه الضحی الاواب و ہی صلوٰه
الاوامین و اخرج احکم عن ابی هریره ایضا یتب للرجل فی صلوٰه الضحی الف الف حسنة اخرج الدیلمی
فی الفردوس عن عبداللہ بن جریر المنافق لا یصلی صلوٰه الضحی ولا یقرأ قل یا ایها الکفرون و اخرج الطبرانی
عن ابی الدرداء من صلی الضحی رکعتین لم یتب من الف الفین و من صلی اربعا کتب من القانتین و من
صلی ستا کفی ذلک الیوم و من صلی ثمانیا کتبه الله من العابدین و من صلی ثنتی عشرة رکعة بنی الله له بیتا فی الجنة و ما من
یوم و لا لیلة الا الله من یمن به علی عبادة و صدقة و ما من الله علی احد من عباده افضل من
ان یلمه ذکره **باب ما جاء فی الصلوٰه عند الزوال** باب ست و در بیان آنچه آمده است
در ذکر گذاردن نمازی نزد زوال آفتاب حدیث ابوموسی محمد بن المنثقی ثنا ابوداود
الطیالسی ثنا محمد بن مسلم بن ابی الوضاح یقع و او و تشدید مضاعف و مجوی مملو و هو ابو سعید

شرح مسراج احمد

مأثرة الاحوذی

من كانت له حاجة الى الله هرکه باشد برای وی حاجتی بسوی حق تعالی او ای احد من بنی آدم یا بسوی کسی از بنی آدم از خارج ضروری و دنیوی و اخروی و قلیت و ضا و لیحسن وضوءه پس باید که وضو کند و باید که خوب کند وضوی خود را باز عایت سنن و آداب آن تخلیص رکعتین پستزاید که بگذارد و رکعت را به نیت نماز حاجت تذلین علی الله پستزاید که ثنا گوید بر حق تعالی و آن مشتق است از اثنا از ما و ثنا و لیصل علی النبی صلی الله علیه و سلم و باید که در و خواند بر آن حضرت تذلین پستزاید این دعا را لا اله الا الله الحلیو نیست معبودی سوا منی ای که علیم است که کلم خود عفو گنا مان میکند الکریم که بخود و فضل خود میدهد پس بحان الله رب العرش العظیم یا کی است خدائی را که رب عرش محیط عظمی او موجود است و عظیم صفت احد است الحمد لله رب العلمین حمد است مرخای را که رب و پروردگار عالمیان است اسالك موجبات رحمتك سوال میکنم ترا بخصلتها می حمیده که موجب رحمت تو باشند و مقتضی بودند عنایت ترا و عزائم و مغفرتك و سوال میکنم ترا یا مهربان که معذونم لازم باشد مر حصول غفران ترا و حصول رضوان تو بودند مولانا علی قاری در تفسیر این لفظ نوشته ای الامور المعززة و منة الاله منة حصول غفرانك و حصول رضوانك و آخر بکسب اخفی حیث قال العزائم جمع عزیمة یعنی الرقية ای اسالك الرقی التي تورث المغفرة و قال ذكره الجوهري و غیره قلت ان كان مراده ان العزیمة بمعنى الرقية كما ذكره الجوهري و غیره فسلم و اما ان ادعی ان الجوهري و غیره و الا حدیث بهذا المعنی فممنوع والغنیمة و سوال میکنم از تو غنیمت را و آن از افتخار نام است من كل جزاء هرتیکی و طاعتی

شرح ابی الطیب

قوله فليتوضأ ظاهرة انه يحسد الوضوء وان كان على وضوء ويحتمل ان المراد ان لو كان على وضوء قوله تليصل بكسر اللام الاولى ويمكن قوله تذلین من الاثاء قوله الحليو الكريو الحليو الذي لا يجعل بالعقوبة والكره حالذي يعطى بخير استحقاق و سبب و ن المنة قوله اسالك موجبات رحمتك بكسر الجيم اي اسبابها قال الطيبي جمع موجبة وهي الكلمة الموجبة لقائلها الجنة و قال ابن ذلك يعني الافعال الاقوال والصفات التي تحصل رحمتك بسببها قوله و عزائم مغفرتك اي مؤكدا انها قال الطيبي اي اعمالا لا تتعزم و تتأكد بها الى مغفرتك و قال ابن ملك جمع عزمتك و هي الخصلة التي يعزمها الرجل يعني الخصال التي تحصل مغفرتك بسببها قوله والغنية من كل بشر اي من كل طاعة و عبادت و انما سماها غنية لانها لا تحصل الا بحرية مع النفس ولهذا يسمى الجهاد الاكبر

قوت المغفري

اسالك موجبات رحمتك اي مقتضياتها بوعدهك فانه لا يجوز الخلف فيه و الا فالحق سبحانه لا يجب عليه شيء و عزائم مغفرتك اي موجباتها جمع عزيمه

فسالت فان كان يسيرا غسل وضو وان كان كثيرا فغسله قولان احدهما يقطع والثاني يقسمه ويتأدى والاوّل اقيس في اخرى التاسعة والعشرون تصلح الحائض و المحب في توبهها اذا لم يرأفها ذبي ولا يلبان بعرق ولا شاة الاصل فيه فعل السهل صلي الله عليه وسلم ونسائه الثابت عنهما الموقية ثلثين مائتيه الكافر تجزأ له سوة فيه اجماعا الحادية والثلثون مائتيه الجوس ختلف فيه اصحاب الشافعي لاجل ان ذكاته هم غير عاملة والشعر والصوف عندنا ينجس بالموت ونحن لا نراعي ذلك

الاربعة

له الا
الحق من
را به و قد
يقول الزبي
الكافر
اللباس
ينسل

شرح سراج احمد	عارضة الاحاديث
<p>فرض چنانکه نماز بامداد یا جز آن در سفر کفایت نمیکند و اگر سنت را تبه باشد کفایت است و اگر دو رکعت علیحدہ بر نیت استخاره بگذارد بمترود در حدیث دیگر آمده که بخواند از قرآن آنچه میسر شود و در بعضی روایات تخصیص نقل یا ایها الکافرون و قتل یهود و احد نیز آمده و ما ثور از سلف نیز همین است و عادت شریف حضرت محبوب المصلی امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد سرسندی قدس سره تعالی سره و الا قدس نیز در صلوٰۃ استخاره همین قرات بود چنانکه در رساله یومیہ لیلیہ سطورست تعلیق لکستر باید که گوید و بخواند این دعا اللهم انی استخیرک بعلمک خداوند من طلب خیر میکنم از تو یا ستعانت علم تو و استقدراک بقدرتک و بطلب قدرت میکنم نزد یافت خیر و تحصیل آن بوسیله قدرت تو و اسالک من فضلك العظیم و سوال میکنم از تو چیزی از فضل تو که بزرگ است و محدود نیست آن نتواند رسید فانک تقدیر و الا قدر پس بدرستی که تو قادری و من قدرت ندارم و تعلم و لا اعلم و تو میدانی و من نمیدانم و انت علام الغیوب و تو داننده غیبهائی اللهم ان کنت تعلم ان هذا الامر خیر و انک اکرستی تو که میدانی که این کار که من قصد آن دارم خیر است فی دینی و معیشتی و عاقبة امری بهتر است مراد دین من و دوزندگانی و زنیست من و پایان کار من و اوقال شکایستی یعنی فرمود و حضرت بجای تمام این الفاظ یا بجای فی معیشتی و عاقبة امری فی عاجل امری و اجله درین جهان و دران جهان فیسره فی پس تقدیر کن آنرا برای من و آسان گردان آنرا برای من و توفیق ده مرا بدان کار شرفا که در آنست و ده و افزونی ده مرا در آن کار و ان کنت تعلم ان هذا الامر شری و اگر میانی تو که این کار بد است مرا فی دینی و معیشتی و عاقبة امری اوقال فی عاجل امری و اجله فاصرفه عنی و اصرفنی عنه پس گردان آن را از من و برگردان مرا از وی و اقدما فی الخیر حیث کان تقدیر کن برای من نیکی را هر جا که باشد اقر بضم و ال و کسر آن هر دو روایت است مشتق از قدر</p>	<p>این العاصی قاتل لعل جبریل اعلیه بان الطاهره حمله فیها فالجواب ان الاحکام لا تتعلق بالباطن فانک من اعتراضات الجهم والمبتدعة الذین یريدون ابطال الشریعة و انما تتعلق الاحکام بظواهر الافعال والاحوال اعلو النبی صلی الله علیه وسلم انه یعدی به لولا معلقا بباطن من اعلام ملک و غیر تصریح به علی ما وقع بیانه فی کتب الاصول الثالثة والثلاثون اذا کان معه ثوبا نجس طاهر و لو یعینهما آخری تا غلب علی ظنه انه الطاهر منهما صلی به و قبل ان یصلی بکل واحد صلوٰۃ</p>
شرح ابی الطیب	
<p>لحدیث ابی ایوب الانصاری المروی فی صحیح ابن حبان ثوصل ما کتب الله لك فهو دال علی ان الزیادة علی الوعیز لا تضر قاله القسطلانی و یقر فی الاولی قل یا ایها الکفرون و فی الثانية الاخلاص و قبل فی الاولی و ربک یخلق ما یشاء و یختار ما کان لهم الخیرة سبحان الله و تعالی عما یشرون و ربک یعلم ما کنتم صمد و هم و ما یعلمون و فی الثانية ما کان لمؤمن و لا مؤمنة اذا قضی الله و مرسله امر ان یكون لهم الخیرة الی مبینا قول استخیرک بعلمک ای بسبب علمک والیاء فیه و فی بقدرتک اما للتعلیل و اما الاستعانة ای اطلب الخیر مستعینا بعلمک و اطلب القدرة لی مستعینا بقدرتک و اما الاستطاف ای بحق بملک الشامل قدرک الكاملة قاله الطیبی قول اللهم ان کنت تعلم ان هذا الامر خیر لی ای ان کان فی علمک انه خیر لی آه فالشک فی ان علمه تعالی متعلق بالخیر و بالشر لا فی اصل العلم قول و اقدما فی الخیر یضم الدال و کسرها ای اجعله مقدورا لی او قدرا لی ای یسره فهو مجاز عن التیسیر فلا ینافی کون التقدر یا نیلیا قاله فی الجمع و فی رواية البزار عن ابن مسعود فوقفه و سهله فهذا یؤید تاویلہ بما فی الجمع قال القسطلانی و غیره بعد کسره کسرا طویل یتعین ان یعتقد ان المراد بالتقدير هنا التیسیر علی سبیل المجاز و الداعی انما المراد بهذا المجاز و اما یجزم الاطلاق</p>	<p>عاریة الاحادیث</p>

شرح سراج احمد	عامة الاحاديث
<p>ثم ارضني به يسترضي كروان ما يريد واقع شود وارضني بهمه وسكون را از رضا وفتح را و تشديد ضا و محبة في بكرة نيز</p> <p>روايت است قال عيسى حاكمه فرمود انحضرت بار وى ونام بر د حاجت خود را نيز و قول دى هذا الامر ظاهر انست ان</p> <p>هذا الامر كدر حديث واقع شده است عنوان حاجات است بطريق عموم و در عبارت مستخير جان امر خاص خواهد بود مثل</p> <p>بذره السفر و بذره الاقامة و نحو ذلك رواست كه ان هذا الامر كويد و بيان كند بذكر حاجت خود را و فى الباب عن عبد الله</p> <p>ابن مسعود و ابى ايوب انخبروا بن جابر بن الحكم و البينقي و ان انس بن مالك نيز بطريق متعدد و موكش است چنانكه ابن السني در عمل اليوم الليل</p> <p>و دلى در فردوس باين عبارت روايت كرده است اذا نيمت بامر فاستخر ربك في سبع مرات ثم انظر الى الذي يسبق</p> <p>الى قلبك فان اخره فيه و طبراني در اوسط از انس باين لفظ روايت كرده ما خاب من استخار ولا ند من استشار ولا</p> <p>عال من اقتصد و حاكم از سعد خراج كرده كه من سعادة ابن آدم استخاره الله تعالى و من سعادة المرء رضاه بما قضى الله</p> <p>و من شقاوة ابن آدم ترك استخاره الله و من شقاوة ابن آدم خطه بما قضى الله له قال ابو عيسى حديث جابر حديث اخر</p> <p>حديث غريب لا يعرفه الا من حديث عبد الرحمن بن ابى الموالي و هو شيخ مدينى ثقة و عبد الرحمن شحى است مدينى ثقة</p> <p>روى عنه سفين حديثا روايت كرده از عبد الرحمن سفين يك حديث را و قد روى عن عبد الرحمن غير واحد من</p> <p>الائمة و تحقيق روايت كرده اند از عبد الرحمن بسيار كسان از ائمة اهل حديث غرض مصنف قوت و صحت حديث</p> <p>عبد الرحمن است باب ما جاء فى صلوة التسييم باليست و در بيان آنچه آمده است در ذكر صلوة التسييم حديثنا ابو كريب</p> <p>محمد بن العلاء ثنا زيد بن حباب العللى بن عيسى بن حماد بن عيسى بن عمار بن محمد بن عيسى بن عمار بن محمد بن عيسى بن</p> <p>ثنا موسى بن عبيدة تصغير است قال ثنى سعيد بن ابى سعيد مولى ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن</p> <p>ابى رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم و كويند مولى عباس بن عبد المطلب است و نام او اسلم بود و كويند</p> <p>ابراهم و كويند ثابت و كويند نيز و اول اصح است حاضر شده احد و خندق و ما بعد او را و اسلام او پيش از</p>	<p>عامة الاحاديث</p> <p>والتسليم الاول</p> <p>النية والثلاثون</p> <p>اذا غسل ما حكم</p> <p>باجتهاده ان نجس</p> <p>فخرج بيته و بين</p> <p>ما حكمه باجتهاده</p> <p>فيه انه طاهر شو</p> <p>صلى فيه ما جازت</p> <p>لان احاد الثوبين</p> <p>طاهرين والثا</p> <p>طاهر باجتهاد</p> <p>وقال بعض اصحاب</p> <p>الشافعى لا يجوز</p> <p>وهو ابو اسحق الم</p> <p>لانه بمنزلة ثوب</p> <p>واحد بعضه</p> <p>طاهر وبعضه</p> <p>نجس و اشكل</p> <p>عليه فلا يجوز ان</p> <p>يتجرى فيه وهذا</p> <p>قلب الحقيقة</p> <p>لا يكون الثوبان ثوبا</p> <p>ولا الثوب ثوبين</p> <p>لاحقيقة ولا حكما</p> <p>الحكمة والثلاثون</p> <p>اذا اصاب بعض</p> <p>ثوبه نجاسة ولو لم</p> <p>موضعها لم ينجس</p>
شرح ابى الطيب	قوت المختار
<p>عند عدم النية قوله ثم ارضني به بكرة قطع اى لعلنى راضيا به لانه اذا قدر له الخير ولو يرض به</p> <p>كان منكرا للعيش الشا بعد رضا بأكبره الله له مع كونه خيرا له قال النووى اذا استخار مضى بعد ما لا شر</p> <p>له صفة وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام ما ارد و ما وقع بعد الاستخارة فهو الخيرة باب ما جاء فى صلوة التسييم</p>	<p>قوت المختار</p> <p>حدثنا ابو كريب محمد بن محمد بن العلاء ثنا زيد بن حباب العللى بن عيسى بن حماد بن عيسى بن عمار بن محمد بن عيسى بن</p> <p>مولى ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابى رافع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سئلوا للعباس ان ياتى</p> <p>ابن الجوزى فاورد هذا الحديث فى الموضوعات و اعلمه موسى بن عبيدة الرمدى و ليس كما قال فان الحديث</p> <p>وان كان ضعيفا لو ثبت الى درجة الوضع و موسى ضعيفا و قال فيه ابن سعد ثقة و ليس بحجة و قال يعقوب</p> <p>ابن بشير صدوق ضعيف الحديث جدا و شيخه سعيد ليس له عند المصنف الا هذا الحديث و قد</p> <p>ذكره ابن حبان فى الثقات و قال الذهبي فى الميزان ما روى عنه سوى موسى بن موسى بن عبيدة</p>

الاحاديث

فيما ذكرنا في

باب التسييم

بكرة قطع اى لعلنى راضيا به لانه اذا قدر له الخير ولو يرض به

كان منكرا للعيش الشا بعد رضا بأكبره الله له مع كونه خيرا له قال النووى اذا استخار مضى بعد ما لا شر

له صفة وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام ما ارد و ما وقع بعد الاستخارة فهو الخيرة **باب** ما جاء فى صلوة التسييم

حدثنا ابو كريب محمد بن محمد بن العلاء ثنا زيد بن حباب العللى بن عيسى بن حماد بن عيسى بن عمار بن محمد بن عيسى بن

مولى ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابى رافع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سئلوا للعباس ان ياتى

ابن الجوزى فاورد هذا الحديث فى الموضوعات و اعلمه موسى بن عبيدة الرمدى و ليس كما قال فان الحديث

وان كان ضعيفا لو ثبت الى درجة الوضع و موسى ضعيفا و قال فيه ابن سعد ثقة و ليس بحجة و قال يعقوب

ابن بشير صدوق ضعيف الحديث جدا و شيخه سعيد ليس له عند المصنف الا هذا الحديث و قد

ذكره ابن حبان فى الثقات و قال الذهبي فى الميزان ما روى عنه سوى موسى بن موسى بن عبيدة

عاریفة الاحوذی	شرح سراج احمد
الانزدية عن ام سلمة قالت كانت النفساء على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم تكثرت اربعين يوما فكننا نطلى وجوهنا بالورس من الكلف سناد هذا الحديث يروى على بن عبد الاعلى عن ابى سهل كثير	واين حديث موافق لمذهب المذاهب سواى امام ابى حنيفة رضی اللہ عنہ قال ابو عيسى هذا حديث غريب من حديث ابى رافع كفت مصنف حديث فضائل التسبيح حديثى است غريب از حدیث ابی رافع که مذکور شده است حدیثا احمد بن محمد بن موسى نا عبد الله بن المبارك نا عكرمة بن عمار قال شئى اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن ابن مذكاة ان ام سلمة غدت على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت انسى بن مالك يدريتيك ام سليم ما دروى در وقت صباح آمد بر آنحضرت فقالت علمنى كلمات اقولهن فى صلاتى پس گفت ام سليم يا رسول الله بيا سوزانى مرا كلماتي که بخوانم آنها در نماز خود قال كبرى الله عشرة وسبحي الله عشرة واحمديه عشرة فرمود آنحضرت تكبير كبرى را ده بار و سبحان الله كبرى ده بار و حمد كبرى را ده بار تسلي ما شئت پسر سوال كن از حق تعالى آنچه خواهد بيقول الله نعم نعم اجبت فاني حق تعالى جواب ابى رضى قول فرمود سالت وفي الباب عن ابن عباس نا خبر ابو داود و ابن ماجه و البيهقي فى الدعوات الكبريات و ابن خزيمة و الحاكم و ابو نعيم فى اكلية و عبد الله بن عمرو بن العاص الفضل بن عباس نا ابى رافع كما نا خبر الترمذى قال ابو عيسى حديث انس حديث حسن غريب وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا الحديث فى صلاة التسبيح و تحقيق روى انه شذوشت از آنحضرت سواى اين حديث بيست ديگر و صلاة التسبيح كه مولى حنفية است ولا يصح منه كبر شئى مصنف كويدرج كثر است
ابن زياد البرزاني وهما ثبكان عن ام لينة مسة الانزدية وهذا الباب محلته لا يصح فيه خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم بحال انما المختار فيه الوجود وقد قال لا وراعى عند امرأة تنفسين يوما وحلى الطحاوى عن الليث عن بعض سبعين يودا غريم النفساء اسم الوالد و نال نفست	شرح ابى الطيب
ابن زياد البرزاني وهما ثبكان عن ام لينة مسة الانزدية وهذا الباب محلته لا يصح فيه خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم بحال انما المختار فيه الوجود وقد قال لا وراعى عند امرأة تنفسين يوما وحلى الطحاوى عن الليث عن بعض سبعين يودا غريم النفساء اسم الوالد و نال نفست	قول لعلى علمنى كلمات اقولهن فى صلاتى قال العراقى ايراد هذا الحديث فى باب صلاة التسبيح فيه نظر فان المعروف انه ورد فى التسبيح عقب الصلوات لا فى صلاة وذلك مبين فى عدة طرق منها فى مسند ابى يعلى الدعاء للطبرانى فقال ام سلمة اذا صليت المكتوبة تقولين سبحان الله عشرة انخر قاله فى قوت المغتدى اجاب عنه بعض الفضلاء يمكن ان يقال علمها النبي صلى الله عليه وسلم ان تقول فى الصلاة وان تقول بعدها وهو الذى فهمه المصنف فلا اشكال وبه يحصل التوفيق مع بقاء كل رواية على ظاهرها انتهى اقول يؤيد انه علمها صلى الله عليه وسلم ان تقولها فى الصلوات قولها اقولهن فى صلاتى لكون لو يذهب احد من العلماء الى هذه الطريقة فى صلاة التسبيح فالظاهر ان له بحذف المضاف الى اقولهن فى دبر صلاتى وايراد المصنف ههنا باعتبار مناسبة ما والله اعلم قوله يقول الله نعم نعم اى يقول الله تعالى فى جواب سؤالك نعم نعم وهو كناية عن الاجابة قوله ولا يصح منه كبر شئى وقال ابن حجر ومن رواه ايضا الطبرانى فى معجمه والخطيب والآخرى وابو سعيد السمعاني وابو موسى المدينى
	قوت المغتدى
	انس بن مالك ان ام سلمة غدت على النبي صلى الله عليه وسلم فقالت علمنى كلمات اقولهن فى صلاتى فقال كبرى الله عشرة وسبحي الله عشرة واحمديه عشرة تسلي ما شئت يقول الله نعم نعم قال العراقى ايراد هذا الحديث فى باب صلاة التسبيح فيه نظر فان المعروف انه ورد فى التسبيح عقب الصلوات لا فى صلاة التسبيح وذلك مبين فى عدة طرق منها فى مسند ابى يعلى الذى الطبرانى فقال يا ام سلمة اذا صليت المكتوبة تقول سبحان الله عشرة الى اخره

[illegible]

شرح سراج احمد

عائشة الاحوذی

شرح مسلم نورثیه ام قال محمود کفیت محمود بن غیلان کشف معصفت ست قال ابواسامة وزاد فی زائد عن الامام شمس کفیت
 ابواسامه و زیاد و روایت کرده است مرزبانده شیخ من زاعمش عن المحکم عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال و نحن نقول ان علیاً
 معمرم که گفت عبد الرحمن بن ابی لیلی یان کی گفتیم فقط و علینا سحر و فی الیاب عن علی بن حیدر بن خریز الشیخانی احمد ابوداود
 والنسائی و ابن ماجه و ابی مسعود اخبر به سلم و احمد و ابن حبان و الدارقطنی و البیهقی و طیحة و ابی سعید الخدری و خریز النجار
 و احمد و النسائی و ابن ماجه و بريدة اخبره الدارقطنی و زید بن خاریج و یقال ابن جارية و کفته بشیر و ابن جارية باجمیر الراه
 بعد و تهمید و ابی هريرة اخبره ابوداود و قال ابو عیسی حدیث کعب بن عجرة حدیث حسن صحیح و عبد الرحمن بن ابی لیلی
 کتبه ابو عیسی یعنی کنیت عبد الرحمن ابو عیسی است و ابولیلی اسم یسار نام ابی لیلی یسار است **باب** ملجاء فی
 فضل الصلوة علی النبی صلی الله علیه و سلم و یست در میان آنچه آورده است در ذکر فضیلت در و گفتن بر آنحضرت حدیث
 ابن بشیر فاحمد بن خالد بن عثمة یفتح عین ممل و سکون مثله قال ثنای موسی بن یعقوب الزمعی یفتح زاء و سیم و عین ممل ففی
 عبد الله بن کیسان یفتح کاف سکون مثله ثنای ان عبد الله بن شداد اخبره بدیهة عبد الله بن شداد حدیث کرده و عبد
 ابن کیسان را عن عبد الله بن مسعود و درین اسناد لطیفه است که سید عبد الله جمع گشتند که یکی از دیگرى روایت نمود و ان
 رسول الله صلی الله علیه و سلم قال اولی الناس بی يوم القيمة اکثرهم علی صلوة نزدیک ترویج پسته ترین مردم من روز
 قیامت بیشترین ایشان است در و گویند و بر من بداند که در حدیث دیگر و آورده شده است که کثرت صلوة موجب شفاعت آنحضرت
 میگردد و سببش همین است که بجهت حصول قرب آنحضرت نور رحمت حق که فالض میگرد و بر وجه شریف وی
 بآن کس نیز میرسد که حقیقت معنی شفاعت است قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب روى عن النبی صلی الله

و ثلاث الطوبیة
 خاتمة معتاد من
 خیر معصود فیمن
 ان یحب الغسل بلا
 خلاف و هو اجماع
 عند اصحاب الشافعی
 الثانية لو نوت
 بهذا الغسل خیر
 الولد اجزاها ما
 قلنا لا قال بعض
 اصحابنا لا یجزیه
 فیمن یذا ان یقول
 لا یلزم فان کل ما
 اقلت من الاصل
 تجزی فیها وهذا
 دقیق بین الثالثة
 اذا نزل علی ستین
 یوما و علی عادة
 سئل النساء عنہا
 فی مستحاضة
 و اصحاب الشافعی
 فی ذلك تفصیل
 بدیع دقیق لا کم
 العارضة الرابعة
 اذا انقطع دم النفا
 قبل تمام مده
 اغتسلت صلت
 الخامسة فان عاد

شرح ابی الطیب

باب ملجاء فی فضل الصلوة علی النبی صلی الله علیه و سلم قول اولی الناس بی اقر بهم و احق بهم و شفا عتی
 يوم القيمة اکثرهم علی صلوة لان كثرة الصلوة منبئة عن التعظیم المقتضى للتابعة الناشئة عن المحبة الكاملة الماتمة
 علی محبة الله تعالی و غفرانه قال تعالی قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی یحبکم الله و یغفر لکم ذنوبکم قال ابن حبان
 فی هذا الحدیث بیان صحیح ان اولی الناس بی الله علیه و سلم اصحاب الحدیث اذ لیس فی هذه الامة اکثر صلوة
 منهم و قال الخطیب البغدادی قال لنا ابو نعیم هذه منقبة شریفة من هذه الامة تختص بها رواة الآثار و نقلها
 لا لا یعرف العصاة من العلماء من الصلوة علی النبی صلی الله علیه و سلم اکثر ما یعرف لهذه العصاة نسبتا و ذکا

یوما و علی عادة
 سئل النساء عنہا
 فی مستحاضة
 و اصحاب الشافعی
 فی ذلك تفصیل
 بدیع دقیق لا کم
 العارضة الرابعة
 اذا انقطع دم النفا
 قبل تمام مده
 اغتسلت صلت
 الخامسة فان عاد

قوت المعتمدی

محمد بن خالد بن عثمة یفتح عین المهملة و سکون المثناة الزمعی یفتح الزای و سکون المیم و عین مهملة نسبة
 الی جده زعمه اولی الناس بی يوم القيمة اکثرهم علی صلوة قال ابن حبان فی صحیحہ ای اقر بهم من فی القيمة
 قال فیہ بیان ان اولاهم بی الله علیه و سلم فیما اصحاب الحدیث اذ لیس من هذه الامة قوم اکثرهم صلوة علیہ
 منهم و قال الخطیب البغدادی قال لنا ابو نعیم هذه منقبة شریفة یختص بها رواة الآثار و نقلها لانه لا یعرف
 العصاة من العلماء من الصلوة علی النبی صلی الله علیه و سلم اکثر ما یعرف لهذه العصاة نسبتا و ذکا

یوما و علی عادة
 سئل النساء عنہا
 فی مستحاضة
 و اصحاب الشافعی
 فی ذلك تفصیل
 بدیع دقیق لا کم
 العارضة الرابعة
 اذا انقطع دم النفا
 قبل تمام مده
 اغتسلت صلت
 الخامسة فان عاد

شرح مسراج احمد	عاشرة الاحوذی
<p>عليه السلام قال من صلى على صلوة صلى الله عليه عشر ابركة درود فرستد برین یک بار درود فرستد حق تعالی بروی ده بار وکتب له عشر حسنات وبنویس حق تعالی یا نوشته شود برای وی ده نیکی اخیره النسائی عن عمرو بن سعد والطبرانی عن ابی هريرة وأین حدیثی است که به بسیار طرق مروی گشته است حدثنا علی بن حجر ثنا اسمعيل بن جعفر عن العلاء بن رزق عن ابیه عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على صلوة صلى الله عليه عشر ابركة درود فرستد برین یک بار رحمت فرستد حق تعالی بروی ده بار و فی الباب عن عبد الرحمن بن عوف اخیره احمد واکام و عاکم بن زبنة وعاکم بن یاسر و ابی طلحة الانصاری اخیره النسائی وابن حبان واکام و ابن ابی شیبة والدارمی و انس بن مالک اخیره النسائی وابن حبان واکام و الیزار والطبرانی و ابی بن کعب اخیره اکام و احمد و الترمذی قال ابو عینی حدثت ابی هريرة حدیث حسن صحیح و مروی عن سفین الثوری و غیر واحد من اهل العلم قالوا روایت کرده شد و است از سفیان ثوری و دیگر از بسیار کسان که گفته اند صلوة الرب الرحمة یعنی صلوة الله رحمت خداست و صلوة الملائكة الاستغفار و معنی صلوة ملائکه استغفار است حدثنا ابو داود سلیمان بن مسلم البلخی المصاحفی ثنا</p>	<p>عن قرب ضمنت ذلك لادم النفاس ثم تنظر هل يزيد جميعه على العادة ام لا فيعتبر بالسادة ان تعد بين الدين مقدار طهر انقطع حكم النفاس السبعة ان ولدت ولدا وثقی تضعها اخرها الا بعد شهرين والدم متما د فلز وجهها عليها الوجعة قال ابن القيم ينظر اقصى ما يكون النفاس قبل جالحا حال الحامل والاول اصم فانها انفساء وتحقیق ذلك بطول</p>
شرح ابی الطیب	
<p>قول الله عليه بها عشر اقال ابن العربي ان قيل قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر مثا لها فما فائدة هذا الحديث قلنا اعظم فائدة فان مقتضى القرآن عشر درجات في الجنة ومقتضى الحديث انه يصلي على المصلي عشر و ذكر الله للعبد اعظم من الحسنة المضاعفة وقال العراقي ولو يقتصر على ذلك حتى زادة كتابة عشر حسنات حط عشر سيئات رفع عشر درجات كما ورد في الاحاديث كذا في قوت المغتدي قال بعض الفضلاء معنى للصلوة من الله تعالى الرحمة كما قالوا وهو المشهور على هذا فدلالة عشر على المصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ليس معنى الذكر كما فهمه ابن العربي وانما هو معنى انزال انواع الرحمة والالطاف انتهى قلت يؤيد كونها بمعنى الذكر مقابلتها بكتب عشر حسنات وعط عشر سيئات كما في اخيه النسائي لان الرحمة بمعنى الاحسان فلو كانت صلواته على المصلي بمعنى الرحمة المذكورة لزم التكرار وقولهم صلوة الرب يعني الرحمة لا ينافي كون صلوة الله تعالى عليه ذكر الا انه من جملة رحمة عليه بل ولطف احسان اعظم من ذكره عند ملا عظيم قال النووي قال القاضي صلوة الله عليه رحمة وتضعيف اجرة وقد تكون الصلوة على وجهها وظاهرها عشر بها له بين الملائكة كما جاء في الحديث وان ذكرني في ملاء ذكرته في ملاء خير منهم</p>	<p>باب الرجل يطوف على نسائه بغسل واحد فتادة عن انسان النبي صلى الله عليه وسلم كان يطوف على نسائه بغسل احداسا الحديث صحيح لا غيا عليه كان النبي صلى الله عليه وسلم له في</p>
قوت المغتدي	
<p>من صلى على صلوة صلى الله عليه عشر اقال ابن العربي ان قيل قد قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر مثا لها فما فائدة هذا الحديث قلنا اعظم فائدة وذلك ان القرآن يقتضي ان من جاء بالحسنة ايضا عفت له عشر و الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم حسنة فيقتضي القرآن ان يعطى عشر درجات في الجنة فاخبر الله تعالى انه يصلي على من صلى على رسوله عشر و ذكر الله للعبد اعظم من الحسنة مضاعفة قال في تحقيق ذلك ان الله تعالى لو يجعل جزاء ذكره الا ذكره وكذلك جعل جزاء ذكر نبيه ذكره لمن ذكره قال العراقي ولو يقتصر على ذلك بل زادة كفاية عشر حسنات حط عشر سيئات رفع عشر درجات كما ورد في احاديث</p>	<p>باب الرجل يطوف على نسائه بغسل احداسا الحديث صحيح لا غيا عليه كان النبي صلى الله عليه وسلم له في</p>

شرح سراج احمد	عاریفة الاحوذی
<p>قال خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة بهترين روزی که برآمده بروی آفتاب یعنی ظاهر شده بظهور آفتاب یا طلوع کرده آفتاب بر اهل آن روز جمعه است و مقصود از ذکر این صفت تعظیم است چه بیچ روزی نیست که آفتاب بر آن نتافت فيه خلق آدم درین روز پدید آمده شده است آدم یعنی تمام خلقت وی و فيه ادخل الجنة و در روز جمعه در آورده شد آدم در بهشت و فيه اخرجه منها و در روز جمعه بر آورده شد آدم از آن و در روایات آمده است که آدم صبح جمعه پدید شده است و در وقت پیشین در آورده شد و در بهشت و وقت دیگر بر آورده شد از آن و آن روز بزرگترین هزار سال بوده و لا تقوم الساعة الا فی يوم الجمعة و برپا نشود قیامت مگر در روز جمعه هر ادفعه اولی است که برای صحت و بلاکت است یا دفعه ثانی که برای بعث و نشور است هر دو در روز جمعه اند باینکه فضیلت روز جمعه پدید کردن آدم در وی و در آوردن وی در بهشت ظاهر است اما بیرون آوردن وی از بهشت از جهت بودن آن سبب وجود انبیاء و اولیاء است</p>	<p>فيما أحسن الخلق طعة له من زمانه و دخل فيها على جميع ارقاء فيطأهن و بعضهن ثم يدخل عند التي التي ذكر لها في كتاب مسلم عن ابن عباس ان تلك الساعة كانت بعد العصر</p>
شرح أبي الطيب	
<p>أبو الطيب في باب فضل يوم الجمعة قوله خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة يعني بالنسبة الى أيام الأسبوع واما بالنسبة الى أيام السنة فخيرها يوم عرفة ولهذا قال النووي لو قال لزوجه انت طالق في افضل الايام واما فضل أيام السنة يتعين يوم عرفة واما فضل أيام الأسبوع تتعين الجمعة قال القاضي عياض هذه القضايا المعدودة ليست المذكورة فضيلة لان اخرج آدم عليه السلام وقيام الساعة لا يعد فضيلة واما هو بيان لما وقع فيه من الامور العظام و ما يقع ليتاح للعبد فيه بالاعمال الصالحة لنيل رحمة الله و دفع نقمة و قال أبو بكر بن العربي جميع من الفضائل و خير يوم آدم عليه السلام من الجنة هو سبب وجود الذرية و هذا النسل العظيم من الرسل و الانبياء و الصالحين و الاولياء و هو خير من غيرها ابل لقضاء او طارث يعود اليها واما قيام الساعة فسبب التحليل جزاء الانبياء و الصديقين و الاولياء و اظهرها كرامتهم ثم نشر فوهم قوله و فيه دخل و فيه اخرج محتمل ان خلقه و ادخاله كانا في يوم واحد محتمل ان خلق يوم الجمعة ثم حمل الى يوم جمعة اخر فدخل في الجنة و كذا الاحتمال في يوم الاخر و يؤيد الاحتمال الثاني ما ذكره محي الدين النيسابوري في تفسير قوله تعالى هل على الانسان جين من الدهر ان المراد من الانسان آدم و المراد من الجين قبل رجوع سنة و لو يكن شيئا من كورا حين كان طليق بين مكة و الطائف من اناطوليا استمر</p>	<p>فلوا شغل عنها لكانت بعد المغرب او غيره فلذلك قال في الحديث في الساعة الواحدة من ليل او نهار و قد روي عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجامع ثم يعود ولا يتوضأ ذكره الطحاوي قال حدثنا ابراهيم بن مزروع حدثنا معاذ بن فضالة حدثنا يحيى بن ايوب عن ابن حنيفة ويونس بن عقبة عن ابى اسحق الثعالی</p>
أقوت المغتذی	
<p>خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة ذكر الشيخ عز الدين بن عبد السلام ان تفضيل الازمنة و الامكنة بعضها على بعض ليس لذاتها واما هو بسبب ما يقع فيها من جوة الخيرات قل قد تتبعنا نصوص يوم الجمعة فبلغت مائة خصوصية و افرجهما بآل البيت في سنن البیهقي كذا رواه ايضا الليث بن سعد عن يزيد بن محمد عن ابى سلمة و رواه يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة فجعل قوله خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة سر رواية عن ابى هريرة عن كعب و رواه الاوزاعي عن يحيى بن ابراهيم قال قلت له شئ سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بل شئ حدثنا كعب قال وذهب ابن خزيمة الى ان هذا الاختلاف في قوله فيه خلق آدم الخ واما قوله خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فهو عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لا شك فيه</p>	

شرح سراج احمد	عارضه الامور
روایات تصریح نام وی است فقال ما هو الا ان سمعت النداء وما نزلت على ان توضأت پس گفت آن مرد آینه نبود آن مگر اینکه شنیدم اذان را و زبانه کرده ام بر آنکه وضو کردم قال الوضوء ايضا گفت عمر بن الخطاب وضو هم خوب نیست وضو بنصب ای توضأت الوضوء فقط قاله النووی و جائز داشته است قرطبی رفع را نیز بر آنکه ابتدا است و خبر او محذوف است ای والوضوء ايضا مقتصر علیه ثم ان الواو عاطفه وقال القرطبی عوض عن حرف الاستفهام كقراءة ابن كثير قال فرعون وامنتم به و قد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بالغسل وتحقيق دأستي وسيدائي كبريتك انحضرت امر فرمود بغسل کردن در روز جمعته ای اگر تو غسل کرده ای برای نماز خوب می بود و حد ثانی ذک محمد بن ابان فاعبد الزنابق عن محمد بن	و عثمان على بيت المال فواستغفاه في اخريات الامر فاعفاه وكان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم امينا يامر ان يجيب عنه فكتب ويطيع ولا يقره عليه قال ابن القيم عن ذلك جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما كتاب فقال من يجيب
الزهري ح وثنا عبد الله بن عبد الرحمن ثنا عبد الله بن صالح عن الليث عن يونس عن الزهري بهذا الحديث وروى مالك هذا الحديث عن الزهري عن سالم قال بينما عمر بخطب يوم الجمعة فذكر الحديث فذكره	ان يجيب عنه فكتب ويطيع ولا يقره عليه قال ابن القيم عن ذلك جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما
قال ابو عيسى سألت محمد بن عيسى عن هذا السؤال كردم امام بخاري را از حال اين حديث فقال الصحيح حديث الزهري عن سالم عن ابيه پس گفت بخاري اين حديث زهري از سالم از ابن عمر صحيح است قال محمد وقد روى عن مالك ايضا	الله عليه وسلم يوما كتاب فقال من يجيب عنه فكتب ويطيع ولا يقره عليه قال ابن القيم عن ذلك جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما
عن الزهري عن سالم عن ابيه نحو هذا الحديث يعني امام مالك در موطا نیز از زهري از سالم از ابن عمر روایت کرده است باب في فضل الغسل يوم الجمعة بابت در بيان فضيلت غسل در روز جمعه حد ثنا محمود بن غيلان فاكيع عن سفان وابو جندب اجيم ونون مفتوحه مخففة يحيى بن ابي حية عن عبد الله بن عيسى عن يحيى بن الحارث عن ابي الاشعث الصنعاني عن اوس بن اوس صحابي ثقفي است نزول كرد شام را قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم	واعجبه فانفذه وكان عمر حاضرا فلم يزل له ذلك في نفسه يقول اصاب ما اراده رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ان تولى عمر استعمله على بيت المال قال ابن حبان عن ذلك اجاز عثمان بن عبد الله
شرح ابی الطيب	
قول له فقال ما هو الا ان الضمير للشان قول له والوضوء ايضا بالنصب قال الحافظ ابن حجر كذا في روايتنا وعليه يقتصر النووي في شرح مسلم اي توضأت الوضوء ايضا واخصصت الوضوء دون الغسل وهو معطوف على الاكثار والاول معني اولا واكتفيت بتأخير الوقت تفويت الفضيلة حتى تركت الغسل واقتصرت على الوضوء او ايجبت هذه الساعة او اخرت المجمع واقتصرت على الوضوء ايضا والمقصود تعدل ما حصل منه من التقصير في اداب هذا اليوم وان ذلك لا ينبغي لمثله ولا يلزم منه الوجوب لان مثله يغلب عليه بترك السنة ويجوز رفع الوضوء وهو الذي في اليونانية على انه مبتدأ خبره محذوف في الوضوء تقتصر عليه ايضا وعن ابن السيد الصواب ان الوضوء بالمد على لفظ الاستفهام كقول تعالى الله اذن لكم وتغيب اليك الدليلين بان نقل كلام ابن السيد بقصد توجيه ما في البخاري غلط فان كلام ابن السيد الموطأ وليس فيه واو وانما هو فقال له عمر الوضوء ايضا واما في حديث البخاري فالواو داخله على هرة الوصل فلا يمكن الاثبات بعلل هرة الاستفهام قال القسطلاني قوله لا يصح المذهب رواية الترمذي ايضا للعللة لذلك في باب في فضل الغسل يوم الجمعة	واعجبه فانفذه وكان عمر حاضرا فلم يزل له ذلك في نفسه يقول اصاب ما اراده رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ان تولى عمر استعمله على بيت المال قال ابن حبان عن ذلك اجاز عثمان بن عبد الله
قوت المختار	
والوضوء ايضا قال الصراقي المشهور في الرواية النصيب باضا رخصت اي توضأت الوضوء او تسويت الوضوء دون الغسل قاله الا انه زهري وغبيرة	ابن اكر قهين ثلثين الف درهم فابان

من اغتسل يوم الجمعة وغسل رءى بالتخفيف والتشديد وبكر بالتشديد على المشهور في الرواية
وابن كثر قال العراقي هو تأكيد محض للمعنى ان الصلوة لا اول وقتها اودنا نراه ابوداود وغيره من الامام

عائشة الاحمدي

شرح سراج احمد

من بني عبد الله
 قالت قلت يا رسول
 الله ان لنا الى المسجد
 طريقا مستنقاة فكيف
 نفعل اذا مطرنا
 قال ليس بعدنا
 طريق حتى طيب
 منها قالت قلت
 بلى قال فخذوا
 ومن هذا الباب
 الذي ترجو عليه
 ابو عيسى ياروي
 ابو داود ايضا ان
 رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال اذا
 طمأ احدكم بفضله
 الاذى فان للرب
 له ظهور وهذا
 الباب لا يصح منه
 بعد محمد الا حديث
 ام سلمة المتقدم
 غريبه الموطأ مشغل
 بكسر العين من طمأ
 وهو اسم للموضع
 فيكون معناه الوضوء
 من الموضع القدح
 والتقدير الوضوء
 من طمأ الموضع

ابن واقد وجم فيه وهو الاصح عند الشافعية وبه قال الجمهور خلافا لاكثر الحنفية وفي شرح المنية للعلامة الجلبى من ائمة الحنفية ان
 من الاجمة عليه يذهب الغسل عند الحسن بن زياد لا عند ابي يوسف وقال الاثرم سمعت احمد يسئل عن اغتسل غم احدث
 بل يكفيه الوضوء قال نعم ولم اسمع فيه اطلاق من حديث ابن ابي شيبة ولا يذهب عليك ان عبارة الامام مالك هذا صريح في ان يزار
 اجزاء الاغتسال وعدمه عنده على نية غسل الاجمة لا على كونه متصلا بالذات عدم اتصاله وظهر منه ان مالك موافق الجمهور
 في ان الغسل يجزئ من بعد الفجر والمشهور عنه كما نقله الحافظ ابن حجر عن الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد انه يشترط ان يكون الغسل
 متصلا بالذات ووافقه الاوزاعي والليث وقال الجمهور يجزئ من بعد الفجر واخرج في موطأه انا الثوري شيئا منصورا عن مجاهد
 انه قال من اغتسل بعد طلوع الفجر اجزاه انتهى ومع ذلك فان الغسل عندهم انما هي للصلوة دون اليوم بدليل تقديم الغسل في
 الحديث بالجمل فلو اغتسل بعد الصلوة لم يكن للجمعة وحكي ابن عبد البر الاجماع على ذلك ولا ينافي طريان الحديث بعد الغسل
 لكون الغسل لاجل الصلوة كحصول زوال الرأحة الكريمة وكون الغسل للصلوة وهو الصحيح من يذهب المتأخرين كما في
 شرح الوقاية وهو قول ابي يوسف وقال الحسن بن زياد انه لليوم وفي جمعة قاضي خان انه لو اغتسل بعد صلوته لجمعة لم يجزئ الا اذا
 بباب ما جاء في التذكير الى الجمعة بآب وريان انما هو است در ذكر اول وقت آمدن ونخستين وقت رفتن بسوی
 نماز جمعہ حدثنا الشيخ بن موسى الانصاري فامعن فاما ملك عن سمي عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة كسب غسل كندر ورجعه غسل كامل تجمع جميع اركان وشروط
 وسنن وآداب جناتا لم يراى جانب غسل مسكند وبعضه كفته انك ان اشارت ست باستحياب جماع درين روز از بر خلی
 باطن و تسكين نفس از خواطر و به وسد باب نظر حرام و مؤید این قول ست روایت غسل به تشدید که بالا در حدیث مذکور
 شده است شرح فکا انما قرب بدنة پست رفت بسوی نماز کویا که او فرستاد بر ای
 ذبح کردن شتر را بر ای قربت حق تعالی و بدنه نزد جماع از علما نام شترست و نزد جمهور باطل لغت و بعضی از فقها
 شرح ابی الطیب
 اللغویا القول بل یبعه والنعل باب ما جاء في التذكير الى الجمعة قوله غسل الجنابة منصوب على المصدرية اي
 كغسل الجنابة في الصفات هو المشهور في تفسيره خلافا من قال استحبابه موافقة زوجته ويغتسل مخافا فيكون معنى
 قوله غسل الجنابة اي يغتسل غسل الجنابة حقيقة وهو باطل قاله النووي قوله شرح فکا انما قرب بدنة اي راح اول
 النحر او المراد به اي راح في الساعة الاولى كما في رواية الموطأ فانه زاد في الساعة الاولى ويدل على هذا المعنى قرينة
 المتابلة وحی تعین المراد وقال القاضي حسين امام الحرمين الشافعيان ان المراد بالساعات لحظات لطيفة بعد زوال الشمس
 لان حقيقة الرواح لان حقيقة من الزوال الى اخر النهار والفساد عن اوله الى الزوال قال الله تعالى غداها شجرة ورجا احما شجر
 قال النووي في مذهب الشافعي ابن حبيب لما ذكر في جمادى العسراء استحباب التذكير اليها اول النهار بالساعات عندهم من اول
 قوت المعتدي
 من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة هو التشبيه اي غسلا كغسل الجنابة لقوله تعالى وهي قبر السحاب هذا
 هو المشهور في تأويله ويحتمل ان يكون المراد ان يغتسل من الجنابة اي من اتيا بانه اغتسل

شرح سراج احمد	عامة الاحاديث
<p>حقيقه شامل ست شتر وگادراوين قول علمای مخالف ست مرين حديث را که بقدره مقابل بدنه ذکر کرده است تجويزی گفته که بدنه نام ناقده يا بقدره است که فنج کرده میشود بلکه بدنه بجبت آن میگویند که فربنی سازد و تن دار میشود و من سراج فی الساعه الثانيه فكانا قرب بقرة و هر که برو مسجد در ساعت دوم پس گویا که او قربانی کرد و گادی را و من سراج فی الساعه الثالثه فكانا قرب كبش اقرب و کبش در فارسی قحطار خوانند یعنی شاة را و ذکر کبش بجبت آنست که وی افضل است از اقسام شاة و من سراج فی الساعه الرابعه فكانا قرب وجاجة و جاجة بفتح دال هاء و کسر آن و بعضی بقیم آن نیز گفته اند و ففتح است و من سراج فی الساعه الخامسة فكانا قرب بيضة یعنی تخم مرغ را که قلیل المال است فاذا خرج الامام پس چون بیرون می آید امام برای خطبه حضرت المملکه یستمعون الذکر حاضر می آیند و شرکان در حالیکه می شنوند خطبه</p>	<p>و يكون فتحها المعنى واحد فيه كلام كثير ويجوز الوضوء من الموطوءة مفعول فيكون المراد بالخجاسة لا الموضوع التقديراً بالتقدير المتقدم ويجوز الوضوء الموطأ مفعول أو طأ أو قد منه فقوله صلى الله عليه وسلم طه ما يصح قال ذلك المرأة في القشب اليابس معناه عنه ان تعلق به في وضع نجس لا يسر له موضع اخر كعادة ما يتعلق بالاذيا يعني لو كان اهداء الدجاجة والبيضة ثابتاً واهدك احد حصل الثواب لك فهذا ايضا يعطى لمقدار ثواب لا المقصود منه ان يعطى له من حسنات المحرم والغرض البحث لان حسنات المحرم اعظم اجاب القسطلاني انه من باب المشاكلة أي تسمية الشيء باسم قرينه أو المبالغة بالبذنه وغيرهما من الذكروا لانتفاء اللوحدة لا للتأنيث قوله كبشاً هو الذكر وصفه باقرن لانه اكل احسن صوته ولان قرينه ينتفع به في راية النساء في كماله شاة قوله وجاجة بتثنية الدال والفتح هو القصير حيوان معروف قوله حضرت المملكة المحرم بفتح الضاد وكسر هاءتان مشهورتان الفتح افسح واشهر به جاء القرآن قال تعالى اذا حضر القسمة والمراد به انه يطوون الصحف التي كانوا يكتبون فيها ثواب المحاضرين صلوة الجمعة فلا يكتب بعد ذلك ثواب مخصوص بحضور الجمعة من هذه الانواع والمراد من الملائكة الذين وظيفتهم كتابة حاضري الجمعة وما يشغل عليه من ذكر وغيره وهم غير الحفظة</p>
شرح أبي الطيب	
<p>النهار والرواح يكون اول النهار و آخره قال الانزهري لغة العرب ان الرواح الذهاب سواء كان اول النهار او آخره او في الليل وهذا هو الصواب الذي يقتضيه الحديث والمعنى لان النبي صلى الله عليه وسلم اخبر ان الملائكة تكتب من جاء في الساعة الاولى هو كالمهتك بدنه فمن جاء في الثانية ثلثا الساعة ثلثا الساعة وفي راية النساء فاذا خرج الامام طووا الصحف فعلم انه اذا جاء بعد الزوال فلا فضيلة فلا يصح حمل الرواح على ما بعد الزوال ولا ذكر الساعات اما كان للبحث على التذكير اليها والترغيب في فضيلة السبق وتحصيل الصنف الاول انتظاراً لها والاشتغال بالتفعل المذكور لا يحصل هذا بعد الزوال لا فضيلة لمن بقي بعد الزوال لان النداء يكون حينئذ ويجزم الخلف بعد النداء واختلاف العلماء هل تعتبر الساعات من طلوع الفجر من طلوع الشمس والافهم عندهم من طلوع الفجر ثوان من جاء في اول ساعة من هذه الساعات من جاء في اخرها مشركان في تحصيل اصل البدنة والبقرة والكبش ولكن بدنه الاول لكل من بدنه من جاء في اخر الساعة وبدنه المتوسط متوسطه قوله فكانا قرب بدنه أي تصدق بها لان معنى قرب بالتشديد تصديقاً بما يتقرب به الى الله تعالى قال تعالى ادقربا قربانا أي تصديقاً بما يتقرب به الى الله تعالى وقيل الاهداء بها الى الكعبة كما في راية البخاري مثل المعجزة كمثل الذي يهدى بين يمين الاهداء وروى بان اهداء الدجاجة والبيضة غير معهود فالوجه حمل راية البخاري على التصديق ايضا كذا قيل قول الاوجه الرولان الكلام وقع على التشبيه يعني لو كان اهداء الدجاجة والبيضة ثابتاً واهدك احد حصل الثواب لك فهذا ايضا يعطى لمقدار ثواب لا المقصود منه ان يعطى له من حسنات المحرم والغرض البحث لان حسنات المحرم اعظم اجاب القسطلاني انه من باب المشاكلة أي تسمية الشيء باسم قرينه أو المبالغة بالبذنه وغيرهما من الذكروا لانتفاء اللوحدة لا للتأنيث قوله كبشاً هو الذكر وصفه باقرن لانه اكل احسن صوته ولان قرينه ينتفع به في راية النساء في كماله شاة قوله وجاجة بتثنية الدال والفتح هو القصير حيوان معروف قوله حضرت المملكة المحرم بفتح الضاد وكسر هاءتان مشهورتان الفتح افسح واشهر به جاء القرآن قال تعالى اذا حضر القسمة والمراد به انه يطوون الصحف التي كانوا يكتبون فيها ثواب المحاضرين صلوة الجمعة فلا يكتب بعد ذلك ثواب مخصوص بحضور الجمعة من هذه الانواع والمراد من الملائكة الذين وظيفتهم كتابة حاضري الجمعة وما يشغل عليه من ذكر وغيره وهم غير الحفظة</p>	<p>عامة الاحاديث</p>

عاریة الاصولی	شرح مسراج احمد
حديث بن ابی	كان يخطب الى جنح كفت عبد الله بن عمر يوم الاحد فخطب في شأن سكون مسجد بن عمر بن الخطاب
في الصحيحين قال	سكون في الجنح كفت عبد الله بن عمر يوم الاحد فخطب في شأن سكون مسجد بن عمر بن الخطاب
عبد الرحمن بن	كفت بن عمر بن الخطاب في شأن سكون مسجد بن عمر بن الخطاب
ابن ابی ان رجلا قال	ابن عمر بن الخطاب في شأن سكون مسجد بن عمر بن الخطاب
عمر بن الخطاب قال	ابن عمر بن الخطاب في شأن سكون مسجد بن عمر بن الخطاب
اف اجنبت فلم	ابن عمر بن الخطاب في شأن سكون مسجد بن عمر بن الخطاب
اجدا ماء فقال	ابن عمر بن الخطاب في شأن سكون مسجد بن عمر بن الخطاب
لا تفصل فقال عمار	ابن عمر بن الخطاب في شأن سكون مسجد بن عمر بن الخطاب
اما ان كانا لم نكن	ابن عمر بن الخطاب في شأن سكون مسجد بن عمر بن الخطاب
اذا ناولنا في سرة	ابن عمر بن الخطاب في شأن سكون مسجد بن عمر بن الخطاب
فاجنبتا فلم ينجس	ابن عمر بن الخطاب في شأن سكون مسجد بن عمر بن الخطاب
ماء فاما ان كنت	ابن عمر بن الخطاب في شأن سكون مسجد بن عمر بن الخطاب
تصل واما ان	ابن عمر بن الخطاب في شأن سكون مسجد بن عمر بن الخطاب
فتمسكت في التراب	ابن عمر بن الخطاب في شأن سكون مسجد بن عمر بن الخطاب
وصليت فقال	ابن عمر بن الخطاب في شأن سكون مسجد بن عمر بن الخطاب
النبي صلى الله عليه	ابن عمر بن الخطاب في شأن سكون مسجد بن عمر بن الخطاب
وسلم انما يكفيك	ابن عمر بن الخطاب في شأن سكون مسجد بن عمر بن الخطاب
ان تضرب بيدك	ابن عمر بن الخطاب في شأن سكون مسجد بن عمر بن الخطاب
الارض ثم تنفض بها	ابن عمر بن الخطاب في شأن سكون مسجد بن عمر بن الخطاب
ثم تمسح بها وجهك	ابن عمر بن الخطاب في شأن سكون مسجد بن عمر بن الخطاب
وكفيك فقال عمر	ابن عمر بن الخطاب في شأن سكون مسجد بن عمر بن الخطاب
ان الله يا عمار قال	ابن عمر بن الخطاب في شأن سكون مسجد بن عمر بن الخطاب
ان شئت لم احدث	ابن عمر بن الخطاب في شأن سكون مسجد بن عمر بن الخطاب
به فقال عمر فوالله	ابن عمر بن الخطاب في شأن سكون مسجد بن عمر بن الخطاب
ما توليت انظر الى الجنح	ابن عمر بن الخطاب في شأن سكون مسجد بن عمر بن الخطاب
بقوله فيما وقال	ابن عمر بن الخطاب في شأن سكون مسجد بن عمر بن الخطاب
الوجه والكفين	ابن عمر بن الخطاب في شأن سكون مسجد بن عمر بن الخطاب
وقال ابو داود الى	ابن عمر بن الخطاب في شأن سكون مسجد بن عمر بن الخطاب

شرح ابی الطیب

قوله كان يخطب الى جنح بكسر الجيم وسكون الميم واحد جدل مع النخلة قول في الجنح كفت عبد الله بن عمر بن الخطاب
قوله جنح كفت اي اشتاق وظهر منه صوت المشتاق الى شيء واصله ترجيع الناقة صوتها اذ ولدها قال في الجمع
في القسط لان الحنين صوت المتالم المشتاق عند الفراق انتهى في البخاري ورواه جابر بن عبد الله الانصاري ميمنا منه
صوت العشار بكسر العين ثوبين ميمجة جمع عشرة يضم العين في فتح الشاين الناقة الحامل التي مضت لها عشرة
اشهر او التي معها اولادها قول في الجنح كفت في البخاري حتى نزل النبي صلى الله عليه وسلم اي من المنبر
فوضع يده عليه فسكن فيحمل ان يحمل الاتزام عليه او على ما يتبادر من معنى المعاينة والضم اليه
باب ما جاء في الجلوس بين الخطبتين قوله ثم يجلس اي جلسة خفيفة باب ما جاء في
قصر الخطبة قوله فكانت صلاته قصدا اي متوسطة بين الافراط والتفريط من التقصير
والطويل واصل القصدا الاستقامة في الطريق قال الله تعالى وعلى الله قصد السبيل ثم استعين

قوت المغتري

قصدا اي معتدلا

شرح سراج احمد	عائشة الاحمدي
<p>وخطبة قصدا بودم نماز سينگازدم جهاد انحضرت پس نماز انحضرت سينان و بود خطبة او سينان يعني نه يسي دراز و نه کوتاه اين مناجات نماز کوتاهی خطبة را نسبت نماز و في الباب عن عمار بن ياسر اخبره مسلم وابن ابي اوفى قال ابو عيسى حديث جابر بن سمرة حديث حسن صحيح باب ما جاء في القراءة على المنبر بابست در بيان آنچه آمده است در خواندن قرآن وسوره را بر منبر و رجال خطبة حد ثنائيتية ثنا سفيل بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عطاء عن صفوان بن يعلى بن امية عن ابيه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ على المنبر فكيف يعل بن امية شنيدم انحضرت را كه بخواند بر منبر خطبة اين آيت را و نادوا يا ملك في الباب عن ابو هريرة وجابر بن سمرة اخبره مسلم قال ابو عيسى حديث يعلى ابن امية حديث حسن صحيح وهو حديث ابن عيينة وقد اختار قوم من اهل العلم ان يقرأ الامام في الخطبة يا من القرآن وتحقق اختيار كرده اند گروهى از اهل علم اينكه بخواند امام آيتهار از قرآن از هر جا كه باشد و خطبة قال الشافعي اذا خطب الامام فلو يقرأ في خطبة شيئاً من القرآن اعاد الخطبة گفت امام شافعي چون خطبة بخواند امام پس بخواند خطبة خود چيزى از قرآن بازا عاده خطبة كن از جهت قوت شدن بجز خطبة باب في استقبال الامام اذا خطب بابست در بيان روكردن امام به مردم چون خطبة بخواند ثنا عبد بن يعقوب الكوفي في احمد بن الفضل بن عطية عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استوى على المنبر استقبلناه بوجوهنا بود انحضرت عنه</p>	<p>نصف الذراع و قال والذراع الى نصف الساعد ولو يبلغ المرفقين وقد روى ابو داود ان الغزوة كانت غزوة فقل عاتشة عقد ها و روى ايضا ان ذلك اذا كان اذ عمر عمار في الابل غار بين وروى ايضا فسمنا وجوهنا و ايدينا الى المنابر كالباط</p>
شرح الطيب	
<p>للتوسط في الامور التباعد عن الافراط قوله وخطبة قصدا اي متوسطا وهذا لا يقتضى تساوى الصلوة و الخطبة ليخالف حديث عمار بن ياسر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان طول صلوة الرجل قصير خطبته مئة من فقهه اي علامة تحقق فقهه باب ما جاء في القراءة على المنبر قوله و نادوا يا ملك قال القرطبي يحتمل ان يكون مراد الآية وحدها او السورة كلها قاله في قوت المعتد في ضمير قوله وراجع الى الكفار اي يقول الكفار يا ملك فاذ النار يا ملك ليقتض علينا ربك اي بالموت من قضى عليه اي حاكبه فوكة موسى فضى عليه ويقولون هذا لشدة ما بهم فيجاوبون انكم ما كنون فيه القراءة في الخطبة وهي شرعة بالاختلاف في اختلافوا في وجوبها فعندنا مستحبة وعند الشافعي واجبة و اقلها آية قوله يا من القرآن بدل الهزجة جمع آية باب في استقبال الامام اذا خطب قوله استقبلناه بوجوهنا لا بالتحابي حول المنبر لما سبق من المنع عنه يوم الجمعة بل بالتوجه اليه في الصفوف ويؤيد ما رواه البخاري عن ابى سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في خطبة العيد ولفظه فاول شيء يبدا به الصلوة ثم ينصرف فيقوم مقابل الناس والناس جلوس على صفوفهم و حديث ابى سعيد الخدري ان النبي صلى الله عليه وسلم جلس يوما على المنبر وجلسنا حوله رواه البخاري يسكن حمله على غير الجمعة والعيد او يجاز عن التوجه قال القسطلاني جلسنا نحوه اي ينظرون اليه وهو عابدين الاستقبال الصفين فصارت مسألة الاولى</p>	<p>فقها اختصر ابو عيسى في باب الحض والتحاو قصركم العارضة ما اقتصرنا نحن ايضا ولم يتعرض ابو عيسى الى المسألة واحد وهي حد التيمم في اليدين وعرضت لنا نحن لما سألنا الحديث مسألة اجريت وهي عند الصفين فصارت مسألة الاولى</p>
قوت المقتضى	
<p>يقرأ على المنبر و نادوا يا ملك قال القرطبي يحتمل ان يكون مراد الآية وحدها او السورة كلها</p>	

عائشة الاحمدي
مؤلفه
مبني
مؤلفه
مبني
مؤلفه
مبني
مؤلفه
مبني

شیخ مراد احمد

سابقہ تاریخ

ابو ذر غفاری آمد نام و سالی که بود و میانه بدو نشانید روز و جمعه النبی صلی الله علیه و سلم خطب جمعة
 و ما لیک ان حضرت خطبه بخواند روز جمعه فانه فصلی که عین پس از فرمود او را آن حضرت پس بگذازد آن مرد دو رکعت را
 و النبی صلی الله علیه و سلم خطب و ما لیک ان حضرت خطبه بخواند قال ابن ابی عمر گفت ابن ابی عمر که شیخ مصنف است کان ابن
 عیینة یصلی رکعتین اذا جاء الامام یخطب بود سفین بن عیینة که میگذازد دو رکعت تحریة السجدة را چون می آمد سجده
 امام خطبه بخواند و یا صریح و یا مکرر مردم را بگذازد دو رکعت و کان ابو عبد الرحمن المقرئ یأذنه و بود عبد الرحمن مقرئ
 که اعتقاد میکرد گذاردن نماز را قال ابو عیسی سمعت ابن ابی عمر یقول قال ابن عیینة کان محمد بن عجلان یثقله
 فی الحدیث گفت ابن ابی عمر گفت ابن عیینة بود محمد بن عجلان که او ستاد ابن عیینة است ثقة و مأمون بود در روایت حدیث
 و فی الباب عن جابر بن عبد الله و البخاری و احمد و ابو داود و النسائی و ابن ماجة و ابی هريرة و سهل بن سعد الساعی قال ابو یوسف
 حدیث ابی سعید الخدری حدیث حسن صحیح و العمل علی هذا عند بعض اهل العلم و یدعی قول الشافعی و احمد استخفی که نزد ایشان
 نماز گذاردن نوز خطبه رواست و قال بعضه ما اذا دخل الامام یخطب فانه یجلس فی یصلی هو قول سفین الثوری و اهل
 الکوفة و القول الاول صحیح که نماز در حین خطبه رواست حدیث ثقیفة حدثنا العلاء بن خلد المقرئ قال رأیت الحسن البصری
 دخل المسجد یوم الجمعة و الامام یخطب فصلی رکعتین ثم جلس گفت علایه و یوم حسن بصری را که در آمد مسجد روز جمعه و ما لیک
 امام خطبه بخواند پس گذارد دو رکعت را پس ستر نشست اما فعل الحسن ابتاع الحدیث جزای بن نیست که کرد حسن بصری این را یعنی گذارد
 نماز را از جهت اتباع برای حدیث و هو مروی عن جابر عن النبی صلی الله علیه و سلم هذا الحدیث حسن روایت کرده از جابر از
 آن حضرت این حدیث را بدانکه شافعی این را عمل کرده اند تحریة السجدة که نزد ایشان واجب است اگر چه نوز خطبه باشد و حدیث احمد و ستاد ابن عیینة است که

اسماء الرحمن
مناظر در مقام
فی کوه معصوم
الاله خلقت
علیها دارین
الی پیروز من
الحاکمات
سنة ثمان
والربعین

شرح إلى الطيب

قول في بركة فتح الباء الموحدة وتشديد الذا الموحدة اي سبعة تدل على الفقر القاموس بذكرت كعلت بكلة
وبذا ذابنذا وبذا وبذا ساءت حاله باذا الهيأة وبذا هارثها قوله وفي الباب عن جابر لعنه اراد حديثا
اخر كجابر غير الحديث الذي قدمه وهو ما رواه الطبراني من طريق الأعمش عن ابي سفيان عن جابر قال
دخل النعمان بن نوفل ورسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فخطب يوم الجمعة
فقال له النبي صلى الله عليه وسلم صل ركعتين تجوز فيهما فاذا جاء احدكم يوم الجمعة والا فامام
يخطب فليصل ركعتين وليخففهما فلا يردان عادتة انه لو يؤيد صحابيا صدر عنه الحديث

قوت المغتذی

وفي الباب عن جابر قال لعراق ان قيل قد صدق المصنف بحديث جابر فاوجه قوله وفي الباب عن جابر بعد ان ذكره اولا
واعاد تدان يعيد كرمحي في الحديث الذي قدمه على قوله وفي الباب فالجواب لعله اراد حديثا اخر جابر عن عبد الله
الذي قدمه هو ما رواه الطبراني من طريق الاعمش عن ابي سفيان عن جابر قال دخل المسجد فوجد رسول الله
صلى الله عليه وسلم على المنبر يخاطب يوم الجمعة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم صل ركعتين
تجوز فيهما فاذا اتى احدكم يوم الجمعة والامام يخاطب فليصل ركعتين وليخففهما

فوقتنا عند مجيئنا
واخلق النور في
اليدين فمات
على ظاهر منس
اسم اليد وهو
الكفان كما فعلنا
في السرة فهذا
اخذ بالظاهر لا
قياس العبارة
على العقوبة وهذا
هي العروة واما
مذهب ابن
شهاب فساقت
لان الصحابة ^للذ
فعلوا حتى تبين
لهم حدة فسقط
غيرة واما من قال
ان المرفقين فخلا
على الموضوعاته
مطلق على مقيد
من جنسه ^لبل
هو جيب فعله
في محل منزله و
حاديث عمار
الصبيح قال فيه
ان الوجه الكفان
ثم قال لا وراعي
الاسحق واسحق

[illegible]

شرح سراج احمد

عارضه الاحادیث

آنحضرت می آمد و بر منبر می نشست اذان میگفتند و پیش از وی در اواصل در آمدن وقت اذان نبود و همچنین بود در زمان
شیخین ابی بکر و عمر و چون امیر المؤمنین عثمان کثرت مردم را مشاهده کرد و تماجد و تفوق و اشتغال ایشان بکار را ملاحظه نمود و در زمان
آنحضرت همه در مسجد در ملازمت شریف حاضر می بودند استحضار می نمود که پیش از وقت خطبه نیز اذان گفته شود تا مردم از دور بشنایند و
در وقت خطبه حاضر آیند و اختلافات فقها را که معتبر در وجوب سعی و حرمت بیع اذان و وقت خطبه است زیرا که دوست العمل در
شرع باین اذان در اواصل مستحرب اگر در وقتش گفته باشند اصح آنست که عین معتبر است زیرا که مقصود اعلام است که بوسی
حاصل شده که اذان ابتدایه بدانکه ندائی اول عثمان را بعضی احادیث ثانی گفته اند باعتبار حدیث اگر چه اول است باعتبار فعل
بعضی از فضلا استعجاب در عبارت نموده گفته اند که اول ثانی است و در بعضی احادیث ثالث نیز گفته اند چنانکه درین
حدیث کتاب آن باعتبار تسمیه قاست است بلا اذان باعتبار اعلام که معنی لغوی اذان است و باین اعتبار واقع شده است
که در زمان آنحضرت در اذان بود و در بعضی روایات آمده است که اذان اول در زمان امیر المؤمنین عمر حادث شده و تا زمان
امیر المؤمنین عثمان استمرار یافته ولیکن در زمان عمر مجرد اعلام بود و عثمان امر کرد که بلکه اذان گویند و بهتر تقدیر اینجاست
کرده باشند آن را بدعت نباید گفت اطلاق سنت بر آن آمده است چنانکه سنت ابی بکر و عمر و سنته الشیخین واقع شده است
و در کلام بعضی اطلاق بدعت واقع شده باعتبار آنکه امری مستحرب است که در زمان آنحضرت نبود و مقصود تقیح و تذکره آن فعل
نیست اگر بدعت گویند بدعت حسنه خواهد بود کذا قالوا بعد از آن بدانکه حادث در زمان عثمان همان اذان است که ذکر کرده شد
اما اذان دیگر بعد از وی که در وقت سنت میگویند در زمان نبوت نبود و نه در زمان صحابه و نه بعد از ایشان و عمل بر آن نیست
و اگر کثیر یا اسلام و معلوم نیست که از کجا باز حادث شده که کرده پس بهتر آنست که سنت جم باذان اولی را نکنند و اگر بقصد
اعلام الصلوة ستمه رسول الله گویند کافی است چنانکه در ترجمه مشکوٰه است **باب ما جاء في الكلام بعد**
نزول الامام من المنبر یا به است در بیان آنچه آمده است در کلام کردن پس از فساد آمدن امام از منبر حدیث
محمد بن بشار ثنا ابو داود الطيالسي ثنا جرير بن حازم عن ثابت عن انس بن
مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يركبوا بالحاجة اذا نزل عن المنبر
بورا آنحضرت که سخن میکرد و بخاری و ترمذی از امر بن و یا از امر دنیا چون فرود می آمد از منبر پس از فراغ
خطبه قال ابو عيسى هذا حديث لا تعرفه الا من حديث جرير بن حازم گفت مصنف
این حدیثی است که نمی شناسم روایت آنرا مگر از حدیث جریر بن حازم سمعت محمد بن يعقوب وهو جرير بن حازم
في هذا الحديث شفيهم امام بخاری را که میگفت و هم کرده است جریر در روایت این حدیث و الصحيح ما روی عن
بال عليه فاخذوا

شرح ابی الطیب

اذا صبت الماء و
سجلت على فدان
ماء صبيبة واصله
من السجل وهو
اللدن مؤنثه واصله
من كوفان لم يكن
فيها ماء فليست
بسجل كما ان النكاح
لا يقال له كاس
الا اذا كان فيه
ماء يقال له دلو
سجله اي ضففة
وكذلك الذنوب
اللدن مؤنثه واصله
مثله ولكن مؤنثه
والغريب الدلو
الظهير يأسكان
الراء فان فتحها
فهو الماء السائل
من البير والكوض
وغذ ذلك ايضا
الحامس لا تزور
في الحديث ان الجسر
بال عليه فاخذوا
مجره فقال لا تزور
ابن يقول لا تقطعوا
عليه ولا تدرام
القطع وزم البول

باب ما جاء في الكلام بعد نزول الامام قوله ابو داود الطيالسي سمعنا بن اودثقة حافظ غلط في حديث وهو
عاري و اود صاحب السنن لا يسمي بن اشعث **قوله** يكلم بالحاجة بناء المفعول ليكون موافقا لما سياتي فاذا نزل
فازال **قوله** وهم جرير بن حازم في هذا الحديث الصحيح المسمى يعني هم جرير في قوله يكلم بالحاجة اذا نزل عن المنبر واما
الحديث عن ثابت عن انس اقيم الصلوة فاخذ رجل الحنك وليس فيه اذا نزل عن المنبر بل ظاهر الحديث انه في صلوة العشاء لقوله

شرح سراج احمد

عارضه الاحوزی

اسماء الجلیل
سلح جبرین
حازم بن زید
ابن جبر اللذان
ابو النعمان العسری
والدودین بن قزوه
کن فی مدینه
عن قتاده بن شافع
وراهم اذا
حدث من حفظ
وهم من السادة
مات سنة
سبعین بعد
ما دخلوا کن
سنة خمس
از خلاطرات

اذا انقطع راي
فقها انما قال
لا ترموه لانه
قد نجس موضعا
واحد فان اقبل
من موضعه لو
يمكنه امساك
البول فينجس
سواة فکان
تركه اولی
فاذا استقرت
النجاسة
في الارض صب
عليها من الماء
ما يغمرها ويستحاک
البول مخاذا غلب
سائحه ولوزوبه
قال الشافعي سائر
فقهاء الامصار
قال ابو حنيفة ان
ان كانت الارض
رخوة فان كانت
صلبة لم يجز الا
حفر الارض ورميها
وبتاه على صله
فان الماء المنال
به النجاسة تنجس
فان ابقى عوجه

ثابت عن انس وجميع جبري است که روایت کرده شده است از ثابت از انس قال اقيمت المصلوة گفت انس بن مالک ثابت نماز
کرده شد فاخذ رجل بيد النبي صلى الله عليه وسلم پس گرفت مردی دست آنحضرت را فاذا زال بجله حتى نفس بعض القوم
بس همیشه بود آن مرد یا آنحضرت که سخن میکرد آن مرد تا آنکه غنودند بعضی مردم از قوم قال محمد و هذا الحديث هو هذا گفت امام بخاری
و آن حدیث کلام کردن آنحضرت همین است و جبرین حازم ربا یه حقی الشی و هو صدق و جبریر گاه و هم نیز سیکر در
پیزی و حال آنکه او صدوق بود قال محمد و هم جبرین حازم فی حدیث ثابت عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم گفت
امام بخاری و هم کرده است جبریر در حدیث ثابت از انس از آنحضرت که این است قال اذا اقيمت المصلوة فلا تقوموا حتى تروا
فرسوا آنحضرت بر خیزند شمار برای گذاردن نماز و استاده نباشید تا آنکه پرسیدند شمار که برایم از سحره قال محمد و یروی عن حماد بن
زید قال کنا عند ثابت البنانی فحدثنا حجاج البصافي گفت امام بخاری و روایت کرده شده است از حماد که گفت بودیم
نزد ثابت پس حدیث کرد حجاج صواب عن يحيى بن ابی كثير عن عبد الله بن ابی قتادة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال اذا اقيمت المصلوة فلا تقوموا حتى تروا فوهو جبرير فظن ان ثابتاً حدثهم عن انس عن النبي صلى الله عليه
وسلم پس هم کرد جبریر پس گفت که بدرستی که ثابت حدیث کرد مردم را از انس از آنحضرت و حال آنکه این حدیث کننده مردم حجاز
بود حدیث الحسن بن علی الخلال ثنا عبد الوزاري انما معمر بن ثابت عن انس قال لقد رايت رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعد ما اقام المصلوة بكل الرجل يقوم بينه وبين القبلة فاذا زال بجله گفت انس بن مالک بر آئینه تحقیق دیدم آنحضرت
پس از آنکه اقامت نماز کرده شد سخن میکرد با آنحضرت مردی که استاده میشد میان آنحضرت و میان قبله یعنی حائل مدیث میان منی
و میان قبله پس همیشه می بود آن مرد که سخن با وی کردی و لقد رايت بعضهم ينعس من طول قيام النبي صلى الله عليه
وسلم و بر آئینه تحقیق دیدم بعضی صحابه را که می غنودند از جوت درازی قیام آنحضرت برای سخن کردن آن مرد پس معلوم گشت
ازین حدیث که اقراران میان اقامت و تخیریه ضروری نیست و از جهت طول قیام اعاده تکبیر لازم نیست دیگران بر آنند که سخن کردن
میان سنت فرض ضایقه ندارد و اعاده سنت لازم نمیشود قال ابو عيسى في هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء في
القراءة في صلوة الجمعة باب ست در میان آنچه آمده است در حق قرات در نماز جمع حدیث ثقیبة نا حاتون
اسمعیل عن جعفر بن محمد عن ابيه عن عبد الله بن ابی رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال استخلف
مروان اباه بركة على المدينة وخرج الى مكة گفت عبد الله بن خلف ساخت مروان بن الحکم اباه بریره را بریره زید و
خود رفت بمبوی که فصلی بن ابی وهب ربيعة الجمدة پس امامت ما کرد ابو هریره در نماز جمع

شرح الی الطیب

حتى نعس بعض المقوم كان جبرير و هم فی تحدیث عن ثابت عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اقيمت المصلوة
فلا الحديث لان ثابتاً رايت عن انس انها كان جالساً عند تحدیث هذا الحديث عن ابی قتادة قوله كذا عند ثابت
البنانی هو ثابت بن اسلم البنانی بضو الموضع و نویدین ابو محمد البصري ثقة عاید من الاربعة باب ما جاء في القراءة
فی صلوة الجمعة قوله فصلی بنا ابو هريرة يوم الجمعة ای صلاتها فقرا سورة الجمعة فی الاولی و فی الركعة الثانية
المنافقین قال النعوى فی استحباب قراءتهما بکمالهما فیهما و هو من هبنا و هو من هبنا الخیرین قال العلماء والحكمة

شرح سراج احمد	عارضه الاحوذی
بدرستی که عبد الله بن عمر بود که چون میگذازد نماز جمعه را بر می گشت از نماز پس میگذازد و دو رکعت راقی بینه در خانه خود قرائت	خاضع قال المرفوع
کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصنع ذلک یسترکعت ابن عمر بود آنحضرت که میگذازد دو رکعت راقی بینه در خانه خود قرائت	لا تظهروا لایا تخرجو
هذا حدیث حسن صحیح حدیث ثنائین ابن عمر ناسفین عن یحیی بن ابی صامح عن ابیه عن ابی هریره قال قال رسول الله	او یجعل علی طهرها
صلی الله علیه وسلم کان منکم مصلیا بعد الجمعة فلیصل ربعا فرمود آنحضرت هر که باشد از شما نماز گذارنده پس از هر جمعه	تواب طاهر قصید
باید که بگذارد چهار رکعت را هذا حدیث حسن صحیح حدیث ثنائین الحسن بن علی شاعلی بن المداینی عن سفین بن عیینة	النجاسة باطنة
قال کنان حدیث یحیی بن ابی صامح ثنائین گفت سفیان بودیم ما که شمار میکردیم سبیل را ثبت در روایت حدیث و	وهذا تعویل علی
خلی نذر در روایت قال ابو عیسی هذا حدیث حسن العمل علی هذا عند بعض اهل العلم وروی عن عبد الله بن	حدیث الحنفی وروی
مسعود وانه کان یصلی قبل الجمعة اربعا وبعدها ربعا چنانکه اخراج آن کرده بطرانی در وسط از علی بن سعید رازی پس بخود	ضعیف و لو کما
و در وی ضعیف و آخر عبد الرزاق عن ابن مسعود وانه کان یا مریض وروایت ثقات وروی عن علی بن ابی طالب اندام	بالماء ما کان لآخر
ان یصلی بعد الجمعة رکعتین ثواب ربعا وروایت کرده شده است از علی مرتضی بدرستی که علی مرتضی امر کرده و اینکه گذارنده	النبی صلی الله علیه
پس از نماز جمعه دو رکعت پسر چهار رکعت آخره احمد بن الحسن البیضاوی بسنده الی علی و زاید جعل التسلیم فی آخرین و ذهب	وسلو یصلی فی
النووی وابن المبارک الی قول ابن مسعود وروایت اند سفیان ثوری و عبد الله بن مبارک بقول عبد الله بن مسعود که چهار رکعت	علیه ثلثه الثانیة
پس از جمعه بگذارد و قال اسحق ان صلی فی المسجد یوم الجمعة صلی اربعا و ان صلی فی بینه صلی رکعتین و گفت اسحق اگر	لیس للذنوب
گذارد سنت را در مسجد در روز جمعه بگذارد چهار رکعت را و اگر بگذارد در خانه خود بگذارد دو رکعت را و احقر بان النبی صلی الله علیه	تقدیر و انما هو
وسلو کان یصلی بعد الجمعة رکعتین فی بینه و حجت گرفته است اسحق بآن حدیث که بود آنحضرت که میگذازد پس از نماز	بحسب غلبة الماء
جمعه دو رکعت در خانه خود و یحیی بن النبی صلی الله علیه وسلم کان منکم مصلیا بعد الجمعة فلیصل ربعا از جهت حدیث آنحضرت	و غیره النجاسة
که فرمود هر که باشد از شما نماز گذارنده پس از نماز جمعه پس باید که بگذارد پس از جمعه چهار رکعت را قال ابو عیسی و ابن عمر هو	واستهلکها فیه
الذی روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یصلی بعد الجمعة رکعتین فی بینه گفت مصنف ابن عمر	الثالثة اذ ابال
شرح ابی الطیب	مرجلان فی وضع
قول قال ابو عیسی ابن عمر هو الذی أخر امرأه ان ما ذکره اسحق فی التوفیق بعید بل الوجه فی التوفیق و	کفی ذنوب من ماء
الی فعل ابن عمر امر علی ان یقال ان الركعتین من الواو قبل مؤکدة بعد صلوة الجمعة کالتابعة لها بحیث یکن عدلها	واحد قال الامام
من الجمعة تجوز او الاربع من المندوبات بعده اقاله بقوله من کان منکم مصلیا بعد الجمعة ای بعد اداء صلوة	والاصح فی کل
مع توابعها فاعتبر الکل جمعة تجوز او الاربع امر مذکور بعد ذلک و یکن التوفیق ایضا بانه و اطلب علی	رجل ذنوب هذا
الركعتین تخفیفاً فیهما مؤکدان و ذنب الی اربع فجمع علی ابن عمر بن الاحادیث عملاً بالفعول والقول والله	باطل الوجهین
تعالی علم و قال النووی فی هذه الاحادیث استحباب سنة الجمعة بعد ما و احدث علیها و ان اقلها رکعتان	ان المقهور من
واکملها اربع فذبه صلی الله علیه وسلم بقوله اذ اصل حدیث الجمعة فلیصل بعد ما ربعا علی الحدیث علیها فانی	الحدیث اهل
بصیغته لا مریبه بقوله من کان منکم مصلیا الی انما سنة ليست لاجبة و ذکر الاربع لفضیلتها فی فعل الركعتین فی اوقات	النجاسة بغير الماء
بیان لان اقلها رکعتان انتهى قول الله ان الاربع مؤکدة الا رکعتان بعدهما و ان ذلک و کما اخبر بما ثبت و عذره فانه	والثانی ان هذا

شرح
صلی الله علیه وسلم کان منکم مصلیا بعد الجمعة فلیصل ربعا فرمود آنحضرت هر که باشد از شما نماز گذارنده پس از هر جمعه باید که بگذارد چهار رکعت را هذا حدیث حسن صحیح حدیث ثنائین الحسن بن علی شاعلی بن المداینی عن سفین بن عیینة قال کنان حدیث یحیی بن ابی صامح ثنائین گفت سفیان بودیم ما که شمار میکردیم سبیل را ثبت در روایت حدیث و خللی نذر در روایت قال ابو عیسی هذا حدیث حسن العمل علی هذا عند بعض اهل العلم وروی عن عبد الله بن مسعود وانه کان یصلی قبل الجمعة اربعا وبعدها ربعا چنانکه اخراج آن کرده بطرانی در وسط از علی بن سعید رازی پس بخود و در وی ضعیف و آخر عبد الرزاق عن ابن مسعود وانه کان یا مریض وروایت ثقات وروی عن علی بن ابی طالب اندام ان یصلی بعد الجمعة رکعتین ثواب ربعا وروایت کرده شده است از علی مرتضی بدرستی که علی مرتضی امر کرده و اینکه گذارنده پس از نماز جمعه دو رکعت پسر چهار رکعت آخره احمد بن الحسن البیضاوی بسنده الی علی و زاید جعل التسلیم فی آخرین و ذهب النووی وابن المبارک الی قول ابن مسعود وروایت اند سفیان ثوری و عبد الله بن مبارک بقول عبد الله بن مسعود که چهار رکعت پس از جمعه بگذارد و قال اسحق ان صلی فی المسجد یوم الجمعة صلی اربعا و ان صلی فی بینه صلی رکعتین و گفت اسحق اگر گذارد سنت را در مسجد در روز جمعه بگذارد چهار رکعت را و اگر بگذارد در خانه خود بگذارد دو رکعت را و احقر بان النبی صلی الله علیه وسلو کان یصلی بعد الجمعة رکعتین فی بینه و حجت گرفته است اسحق بآن حدیث که بود آنحضرت که میگذازد پس از نماز جمعه دو رکعت در خانه خود و یحیی بن النبی صلی الله علیه وسلم کان منکم مصلیا بعد الجمعة فلیصل ربعا از جهت حدیث آنحضرت که فرمود هر که باشد از شما نماز گذارنده پس از نماز جمعه پس باید که بگذارد پس از جمعه چهار رکعت را قال ابو عیسی و ابن عمر هو الذی روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یصلی بعد الجمعة رکعتین فی بینه گفت مصنف ابن عمر قول قال ابو عیسی ابن عمر هو الذی أخر امرأه ان ما ذکره اسحق فی التوفیق بعید بل الوجه فی التوفیق و الی فعل ابن عمر امر علی ان یقال ان الركعتین من الواو قبل مؤکدة بعد صلوة الجمعة کالتابعة لها بحیث یکن عدلها من الجمعة تجوز او الاربع من المندوبات بعده اقاله بقوله من کان منکم مصلیا بعد الجمعة ای بعد اداء صلوة مع توابعها فاعتبر الکل جمعة تجوز او الاربع امر مذکور بعد ذلک و یکن التوفیق ایضا بانه و اطلب علی الركعتین تخفیفاً فیهما مؤکدان و ذنب الی اربع فجمع علی ابن عمر بن الاحادیث عملاً بالفعول والقول والله تعالی علم و قال النووی فی هذه الاحادیث استحباب سنة الجمعة بعد ما و احدث علیها و ان اقلها رکعتان واکملها اربع فذبه صلی الله علیه وسلم بقوله اذ اصل حدیث الجمعة فلیصل بعد ما ربعا علی الحدیث علیها فانی بصیغته لا مریبه بقوله من کان منکم مصلیا الی انما سنة ليست لاجبة و ذکر الاربع لفضیلتها فی فعل الركعتین فی اوقات بیان لان اقلها رکعتان انتهى قول الله ان الاربع مؤکدة الا رکعتان بعدهما و ان ذلک و کما اخبر بما ثبت و عذره فانه

شرح صراخ احمد

عارضۃ الاحوذی

کسیست که روایت کرده است از آنحضرت باینکه آنحضرت بود که میگذازد پس از نماز جمعه دو رکعت را در خانه خود چنانکه اخرج کرده
 از ابوداود و ابن جریر و ابوالنبی صلی الله علیه وسلم اصلی فی المسجد بعد الجمعة رکعتین ثم صلی بعد الركعتین اربعاً و عبد
 ابن عمر پس از آنحضرت بگذازد در مسجد پس از نماز جمعه دو رکعت بپس بگذارد پس از دو رکعت چهار رکعت را حدیث ثابته مصنف
 گوید در حدیث کرده اما از همین حدیث و فعل ابن عمر بن ابی عمر ثنائین عن ابن جریر عن عطاء قال ساریت ابن عمر صلی بعد
 الجمعة رکعتین ثم صلی بعد ذلك اربعاً گفت عطاء ویدم عبد الله بن عمر را که بگذارد پس از نماز جمعه دو رکعت بپس بگذارد چهار
 رکعت را حدیث ثنائین عن عبد الرحمن بن الحنفی و می شناسفین بن عیینة عن عمر بن حنبل قال ساریت احداً انصالحیث
 من الزهری گفت عمر بن حنبل را باینکه بگذارد و قطع کند و ترا باشد حدیث را از زهری و ساریت احداً الدارهم احده
 عنداً منه و ندیم من بیکس که در این سبک ترا باشد زهری از زهری ان كانت الدارهم عنداً بمنزلة البعثة بدرستیک بود
 در این نزد زهری در مرتبه بیک اعتبار قال ابو عیسی سمعت ابن ابی عمر یقول سمعت سفین بن عیینة یقول کان عمر
 ابن حنبل یسأل من الزهری عن یسأل ابو جود کلان سالی و فضل مزهری است با و باجاء فی من یدرک من الجمعة رکعة بابت در بیان
 آنچه است در حق کسیکه یافت از نماز جمعه همراه امام یک رکعت را حدیث ثنائین عن علی و سعید بن عبد الرحمن عن غیر واحد
 قالوا ثنائین عن الزهری عن ابی سلمة عن ابی هريرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من ادرك
 من الصلوة رکعة فقد ادرك الصلوة هر که یافت از نماز یک رکعت را و شامل امام شد که سبق بیک رکعت بود پس
 تحقیق یافت او ثواب نماز جماعت را و ابن حکم در نماز است چه جمعه و چه غیر آن قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح

شرح ابی الطیب

یودی الی ان تكون
 النجاسة الكثيرة
 تطهر لمقدار نظیر
 به النجاسة القليلة
 مثله رجل بال بولة
 كثيرة اجزاء دلو
 و یقول ثنائین
 لا یبلغ نصف تلك
 البولة فلا تطهر الا
 بدلوین و ما اذی
 الی هذا کان فلسدا
 الاربعة لو افرق
 علی الموضع ماء
 او جاء علیه مطر
 طهر لان ازالة النجاسة
 لا تنفقر الی القصد
 وقد توم بعضهم
 علی بن شریح انه
 قال ان ازال النجاسة
 تنفقر الی النية و ما
 قاله قطقاله الامام
 ابوالمعالی و انما
 اخذ و هذا بما قال
 من مسألة قالها
 و می اذ امر الی الی
 ثواب نجاسة فی قل
 صباغ نجس القدر
 و لو طهر الثوب

بین المرویات و اما نقد الی رکعتین علی الاربع فلیس بلازم الا ان علیاً و ابن عمر یريان تقدیر الی رکعتین علی الاربع احسن
 الاحسن و عندنا رکعتان اكد من اربع قال ابن مزل قوله صلی الله علیه وسلم من کان منكم مصلیاً فلیصل اربعاً و له
 مسلو فی اخری الا اذا صلی احدک و فلیصل بعد اربعاً یل علی کون السنن بعد اربعاً و علی الشافعی فی قول انه فی حق قول
 ابی حنیفة و محمد عن ابی یوسف انها ست هونحننا الطحاوی با و باجاء فی من یدرک من الجمعة رکعة قول من ادرك
 من الصلوة رکعة باطلا و یشمل الجمعة فلیزم ان مد رکعة من الجمعة مد رکعة لها و یفهم مودید علی من لم یدرک
 رکعة بل و فها فهو غیر مد رکعة و من لو یدرک الجمعة یصل اربعاً و هذا ما نقله المصنف عن العلماء و قال ثنائین ان
 الحدیث مطلق فیفید ان حکم جمیع الصلوات احده حکم سائر الصلوات ان اذا ادرك رکعة مع الامام یصل ما سبق
 به الامام ولو کان ادرکها یا قل جزء ولا یزید علی ذلك فکیف یزید فی الجمعة باطلا فی الحدیث و قالوا یصلی
 رکعتین فی ان ادرک الامام فی القعدة محدیث ما ادرک رکعة فصلوا و ما فاتکم فاتوا و ایه البخاری المفهوم
 عندهم لا عبادة به ولو کان معتبراً لا یقدم علی الصریح فی الباب لا یعارضه حدیث من ادرک من الجمعة رکعة
 فلیصل الیهما اخری و من فاتته رکعتان فلیصل اربعاً و الا لقطنی لان ضعفه النووی و معنی
 فاتته رکعتان ای صلاتها بحيث لو یدرک جزء منها الحدیث ما ادرک رکعة و الله اعلم

در این حدیث آمده است که آنحضرت پس از نماز جمعه دو رکعت را در خانه خود چنانکه اخرج کرده از ابوداود و ابن جریر و ابوالنبی صلی الله علیه وسلم اصلی فی المسجد بعد الجمعة رکعتین ثم صلی بعد الركعتین اربعاً و عبد ابن عمر پس از آنحضرت بگذازد در مسجد پس از نماز جمعه دو رکعت بپس بگذارد پس از دو رکعت چهار رکعت را حدیث ثابته مصنف گوید در حدیث کرده اما از همین حدیث و فعل ابن عمر بن ابی عمر ثنائین عن ابن جریر عن عطاء قال ساریت ابن عمر صلی بعد الجمعة رکعتین ثم صلی بعد ذلك اربعاً گفت عطاء ویدم عبد الله بن عمر را که بگذارد پس از نماز جمعه دو رکعت بپس بگذارد چهار رکعت را حدیث ثنائین عن عبد الرحمن بن الحنفی و می شناسفین بن عیینة عن عمر بن حنبل قال ساریت احداً انصالحیث من الزهری گفت عمر بن حنبل را باینکه بگذارد و قطع کند و ترا باشد حدیث را از زهری و ساریت احداً الدارهم احده عنداً منه و ندیم من بیکس که در این سبک ترا باشد زهری از زهری ان كانت الدارهم عنداً بمنزلة البعثة بدرستیک بود در این نزد زهری در مرتبه بیک اعتبار قال ابو عیسی سمعت ابن ابی عمر یقول سمعت سفین بن عیینة یقول کان عمر ابن حنبل یسأل من الزهری عن یسأل ابو جود کلان سالی و فضل مزهری است با و باجاء فی من یدرک من الجمعة رکعة بابت در بیان آنچه است در حق کسیکه یافت از نماز جمعه همراه امام یک رکعت را حدیث ثنائین عن علی و سعید بن عبد الرحمن عن غیر واحد قالوا ثنائین عن الزهری عن ابی سلمة عن ابی هريرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من ادرك من الصلوة رکعة فقد ادرك الصلوة هر که یافت از نماز یک رکعت را و شامل امام شد که سبق بیک رکعت بود پس تحقیق یافت او ثواب نماز جماعت را و ابن حکم در نماز است چه جمعه و چه غیر آن قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح

شرح سراج احمد

عاشرة الاحوزي

والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من احكام النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم قالوا من ادرك ركعة من الجمعة
صلى اليها اخرى گفته اند علماء هر كس يافت با امام يك ركعت راضع كند باوي ركعت ديگر را يعني آنچه از وي فوت شده باشد باز
ضم كند تا نماز او تمام و كامل گردد و من ادركه جوسا و هر كس يافت در جمعة امام و متابعا او را در وقت و صلى اربعه كذا
پس از سلام امام چهار ركعت را اگر مقيم باشد و اگر مسافر باشد دو ركعت ديگر بگذارد و به يقول سعد بن الشخير في يوم الجمعة
والشافعي احمد و اسحق باب في القائلة يوم الجمعة باب ست در بيان قيلولة كردن و خواب نيم روز نمودن در روز
حد ثنا على بن حجر ثنا عبد العزيز بن ابي حازم و عبد الله بن جعفر عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال قال رسول
ما كنا نتعدى في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا قبله الا بعد الجمعة بوديم ما كه خوراك روز و طعام چاشت بخوريم
وقيلولة بيكرديم بگرديد از نماز جمع و قائله نصف نهار را گويند و قيلولة خواب نصف نهار را گويند كذا في القاموس في زهرى گفته
قيلولة و قيل استراحت در نصف نهار خواب باشد بانه معتبره در اقامت ست هين ست و طاهر اين حديث في الجمعة تأييد
امام احمد سكت و ليكن مقصود بيان اتمام شان جمعة و تكبير بآن است تا اول وقت بدان برسند و في الباب عن ابن
مالك و اخرج ابن ابي شيبة عن عبد الله بن عمر قال كنا نجمع ثم ترجع فنقيل قال ابو عيسى حديث سهل بن سعد حديث
حسن صحيح باب فيمن ينص يوم الجمعة ان يتحول من مجلسه باب ست در حق كسيكه خنودگي كند در روز جمعة و تكبير
او بر گردد از مجلس خود تا دفع گردد در نماز و حد ثنا ابو سعيد الاشيم ثنا عبد بن سليمان في ابو خلد لا احمد عن سهل
ابن اسحق عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا نكس احدكم يوم الجمعة فليتحول عن مجلسه ذلك
چون خنودگي كند يكى از شما خواب بروى غالب آيد در روز جمعة پس بايد بگرديد از مجلس خود كه اينجا بود تا خواب او در و قال
ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء في السفر يوم الجمعة باب ست در بيان آنچه آمده است

شرح ابى الطيب

باب في القائلة يوم الجمعة القائلة وقت الظهيرة او النوم فيها والاستراحة بها و هو المراد بها و يطلق على
ذلك المقييل و القيلولة قال لا هري القيلولة و المقييل عند العرب الاستراحة نصف النهار ان لو كن مع ذلك
نوم بدليل قوله تعالى احسن مقيل و اجنة لانوم فيها قول ما كنا نتعدى بالفتن المعجزة قوله الدال المنة
من الغداء هو الطعام الذى ياكل اول النهار و نقيل نفتح النون اى الاستراحة و لا نرق نصف النهار لا بعد
صلوة الجمعة و ظاهرة ان صلوة الجمعة كانت قبل الزوال و به يقول احمد و حمله الجمهور على ان كناية عن التبرك
يعنى انهم كانوا يبدون بالصلوة و مقدامتها من الاشتغال بالغسل و الطيب غير ذلك و لا يتعدى
ولا يستريحون ولا يشتغلون بهم يوم سواها و يفعلون ما فاتهم بعد الجمعة عوضا عن القائل
بل ادعى ابن المنذر انه يؤخذ منه ان الجمعة تكون بعد الزوال لان العادة في القائلة ان تكون قبل
الزوال فاخبر الصحابي انهم كانوا يشتغلون بالتمهي للجمعة عوضا لقائلة و يؤخرونها عن وقتها
حتى تكون بعد الجمعة انتهى باب فيمن ينص يوم الجمعة ان يتحول من مجلسه قوله اذا نكس احدكم
بفتح العين قول فليتحول اى ينتقل الى محل اخر لرفع الناس من مجلسه و في السفر يوم الجمعة

وذلك ليس لفتل
النجاسة الى اللينة
وفا هو لاجل ان
الثوب النجس واقع
في القدر نجاسة
منجسة للقد
واذا نجس بوقوع
الثوب فيه حكم
بنجاسته جميعا
الحاشية لو
الشمس لم يطهر
في مشهور المذاهب
وبه قال جديد
الشافعي احمد
واسحق وقال
قديمه و ابو حنيفة
وبعض المذهب
يطهر معتقد
على ان الشمس
الارض هي عوي
عريضة و دليلا
انه محل نجس
الا الماء كالثوب
والبدن السادسة
لو كان بدل البول
خمر و غريرت بالماء
كالبول فانالت
راحت بها ولو نها

ترجمه
كبري حرم
بگذارد
بزرگوار
و در روز
جمعه
بناي

عاریضه الاحادیث	شرح مسراج احمد
<p>طهر المحل من زالت الرائحة وبقي اللون لويظ من بقیته الرائحة ونزال اللون فاختلف في ذلك بعض العلماء كاتفق قيل لا يطره لان بقاء الرائحة كبقائه اللون وقيل يطره لان الرائحة تعقب الاترى لا تغیر الماء بريح الميتة المجاورة وان تحالط فخالفت بذلك اللون والله اعلم</p>	<p>در سفر کردن در روز جمعه حدیث احمد بن منیع ذابو معاویه عن الحجاج عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن رباح في سرية فكتب عن ابن عباس فرسنا وانحضرت عبد الله بن رواحة في سرية امير بن رزام اليهودي فنجبه في شوال سنة ست وفتح الباري في سرية بفتح سين مملوكا وكرهه او تشد يد قتيلة لشكري راگويند که در شب برون شود و سار که کسی راگويند که در روز برون شود و گویند که لشکر مسلمانی کرده شد بسیار از جهت پوشیده شدن رفتن او و گویا آن راخذ کرده اند از سر و این صحیح نیست از جهت اختلاف ماده و آن لشکر پاره است از صد تا پنج صد کس از پنج برون زیاد شوند آنرا سر گویند بنون ساکنه و کس سینه مملو تا بهرشت صد کس چون زیاد بهرشت صد شوند بیش گویند تا چهار هزار چون زیاد برون شوند محقق گویند و خمس حدیث عظیم راگویند آنچه مستغرق شوند مردم از سریه آن را بعث گویند و گنبد آن باشد که جمیع باشند و پراکنده گردند تا فی موابی اللذی فوافق ذلك يوم الجمعة پس موافق گشت فرستادن آن سریه باروز جمعه فغدا اصحابا پس در وقت</p>
<p>صباح واول روز فرستاد عبد الله بن رواحه یا را ان لشکر خود را فقال اتخلف فاصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الحقهم پس گفت عبد الله بن رواحه در پس بانم از رفتن همراه لشکر پس بگذارم نماز جمعه را همراه آنحضرت بستر ملحق خواهم گشت باصحاب خویش فلما صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم را که پس هرگاه بگذارم نماز جمعه را همراه آنحضرت دید او را آنحضرت فقال له فامتعك ان تغد مع اصحابك پس فرمود آنحضرت مع عبد الله بن رواحه را چه چیز منع کرد ترا از رفتن تو همراه یا ان در اول روز قال احب ان اصلى معك ثم الحقوه گفت عبد الله بن رواحه خواستم که بگذارم نماز جمعه را همراه تو پس ان طعن شوم با ایشان فقال لو انفق ما في الارض ما دركت فضل غد و تهم پس فرمود آنحضرت اگر خرج کسی در راه خدا همه آنچه در روی زمین است نمی پای فی فضیلت وقت صباح رفتن همراه لشکر قال ابو عیسی هذا حديث</p>	<p>لا نعرفه الا من هذا الوجه قال علي بن المديني قال يحيى بن سعيد قال شعبة لو سمع الحكم من مقسم الاخسة احاديث گفت شعبة سماع نگرفته حکم از مقسم بگرنج حدیث را و بعد هاشعبة و شمار کرده آن پنج حدیث را شعبة که فلان و فلان هستند و ليس هذا الحديث في ما عدا هاشعبة و نیست این حدیث در آن حدیثها پنج که شمار کرده آنها را شعبة و كان هذا الحديث لو سمعته الحكم عن مقسم و گویا که این حدیث است که سماع نگرفته آن را حکم از مقسم و قد اختلفت اهل العلم في السفر يوم الجمعة فلم يربعضهم باسا بان يخرج يوم الجمعة في السفر ما لو حضر الصلوة و تحقیق اختلاف کرده اند اهل علم در سفر کردن در روز جمعه پس نمی بیند بعضی از ایشان باکی که بیرون شود در روز جمعه برای سفری مادامی که حاضر شده باشد</p>
<p>ادبه فيه اليسر والرفق الذي عليه مدار السياسة وهو باب الاستصلا واساس القبول للتوصية توكنا الطهارة باب ما جاء في مواقیت</p>	<p>شرح ابی الطیب</p>
<p>الصلاة نافع بن جبير بن مطعم قال خبرني ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم</p>	<p>قوله في سرية بفتح السين وكسر الراء المهملة وتشديد اللام المشناة طائفة من الجيوش اقصاها اربع مائة قوله فغدا اصحابا يذهبوا وخرجوا اول النهار قوله فقال اتخلف اي قال في نفسه ونوى ان يتخلف ليصلى معه صلى الله عليه وسلم والغداة بالضم البكرة او ما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس كالغداة وغدى عليه غدا و غدا و غدا بالضم واغتدى بكر و ذكر بعض الفضلاء هو السير اول النهار ما بين صلوة الغداة وطلوع الشمس</p>

مذكور است ولا يعرف حبيب بن سالم في رواية عن أبيه مصنف كويد وثناشته شده است حبيب بن سالم را با تسمیة زید و
وحبيب بن سالم هو مولی النعمان بن بشير وحبيب بن سالم معتنق نعمان بن بشير است وروی عن النعمان بن بشير احادیث
وروايت کرده عبيد بن النعمان بن بشير بسیار حدیث را و قد روی عن ابن عيينة عن ابراهيم بن محمد بن المنذر ثخوري اية هؤلاء
و تحقیق روایت کرده شده است ابن عيينة را از تسمیة انند روایت ابی عوانة و غیره و روی عن النبی صلی الله علیه وسلم ان كان یقرأ فی
ملاوة الحديد بقاء فاقتربت الساعة وید یقول الشافعی خریجه سلم ابو داود و الترمذی حدثنا اسحق بن موسى التستاری
ثنا معن بن عيسى فملک عن خمر عن سعيد المازنی عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان عمر بن الخطاب سال ابی
واقف الليثی ما كان یقول صلی الله علیه وسلم یقرأ به فی المظفر الا انی بدستیکه عن الخطاب یسید بطریق النعمان علم ابی واقف
که ایم سرور بود که بود آنچه حدیث است بخواند در نماز غیر رمضان و عید قربان قال گفت ابو واقف كان یقرأ بقاء والقرآن المجید فاقتر
الساعة وانشق القمر قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح حدثنا هناد ثنا ابن عيينة عن خمر عن سعيد بن جهماد الاسناد
ونحوه ما ندر حديث كذا شتهر كذا قال اقتربت الساعة بخوانه قال ابو عيسى ابو واقف الليثی اسمه الحارث بن عوف گفت مصنف
نام ابی واقف حارث بن عوف بود و کنی نسبتی است بسوی لیث بن عبيد بن مائة المدنی و گویند نام او حارث بن مالک گویند خوف بن
الحارث بود و قول مصنف صحیح است حاضر گشت بد را همراه آنحضرت و بدست روی بود و روی بنی لیث و گویند که او از مسلمة
الفتح است قول اول اصح است در مکة فاته کرد عثمان و ستمین از عمر و ششمین بر قول محمد بن ابی النضر فی التکبیر فی الحمیدین بابت درین
تکبیر است در نماز عیدین حدثنا مسلم بن عمر ابو عمرو الحذاء المدنی ثنا عبد الله بن نافع عن كذا بن عبد الله عن ابيه عن جده
روایت است که از كثير بن عبد الله از پدرش از پدرش که عمر بن عوف منی باشد که صحابی است كثير ضعيف احديث است و بعضی گفته اند منكر است
است اكثر ایمر در وی طعن کرده اند ان النبی صلی الله علیه وسلم یقرأ فی العیدین فی الاولی سبعا قبل القراءة و فی الاخری خمسا
شرح ابی الطیب

باب فی القراءة فی العیدین قول ابی وروی عن النعمان بن بشير احادیثی روی حبيب عن النعمان احادیث فی قوله
ثخوري اية هؤلاء ای سفین الثوری و مستروا بی عوانة قول ابی ویه یقول الشافعی لیس للاختلاف من الامر الثاني بل الظاهر
فی مثله القول بالامرین لشبوتها وعدم التعارض بینهما قول ابی عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان عمر بن الخطاب
مسألة لان عبد الله لم یولد لک عمر لکن احديث صحیح بلا اشک متصل فی الزیارة الثانية فی مسلم عن عبيد الله عن ابی اقد قال
سالمی عن الخطاب فانه ادرك ابا واقف بلا اشک وسمعه بلا خلاف قول ابی و ابو واقف الليثی صحابی قال فی تقریر الاستیعاب
اختلفت فی اسمه فقيل الحارث بن عوف وقيل الحارث بن ذلك قدیم الاسلام ثم بد مع النبی صلی الله علیه وسلم وکان معه
لوا عنی لیث يوم الفتح وقيل انه من ملة الفتح والاول اصح بعد فاهل المدينة وجا وریکة سنة و مات بها انھی قول ابی ما كان یقول
الله صلی الله علیه وسلم یقرأ ما استغف ما مئة قال ابی خیل انه ساله اختیار الونی فلما رد ان یت ذکر قال النوی قالوا یستعمل ان عمر شاک فی
ذلك فاستتبته او اراد اعلام الناس بذلك ونحو هذا من المقاصد فالواو یقید ان عمر لکن یعلم ذلك مع ثخوري صلو العیدین
ان الله صلی الله علیه وسلم وقریه منه انھی قول ابی بقاء والقرآن المجید که الحکمة فی قراءتهم لما اشتعلت علیه من الاخبار بان
والاخبار عن القرن الماضية واهل الاکثر بین و تشبیه برون الناس ببروزهم للبعث و خروجهم من الاجساد

شرح سراج احمد

عارضۃ الاحادیث

بدرستی که آنحضرت بیرون گشت بسوی مصلی در روز عید رمضان پس بگذارد در مصلی دو رکعت را مثل وصل قبلها و الا بعدا بسترنگار
آنحضرت پیش از نماز عید و نه پس از وی نمازی را وفا لیاب عن عبد الله بن عمر بن ابی سعید خدری بن ماجه بسند حسن و خبره شیخان این
عجاس قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح و العمل علیه عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه
وسلم و غیرهم و به یقول الشافعی و احمد و اسحق و قد رای طائفة من اهل العلم الصلوة بعد صلوة العیدین قبلها من اصحاب
النبی صلی الله علیه وسلم و غیرهم و القول الاول صحیح حدیثنا الحسن بن محمد بن ابی عمار ناو کعب عن ابان بن عبد الله الجلی عن
ابی بکر بن حفص هو ابن عمر بن سعد بن ابی وقاص عن ابن عمر انه خرج يوم عید لویصل قبلها و الا بعدا بسترنگار عبد الله
ابن عمر بیرون شد بسوی مصلی برای نماز عید و حالیکه نگذاشته پیش از نماز عید و نه پس از نماز عید نماز نفل را و ذکران النبی صلی الله علیه
وسلم و فعله و ذکر کرد این عمر که بدرستی که آنحضرت نیز چنین کرد که نماز نفل نه پیش و نه پس از عید نگذاشته قال ابو عیسی هذا حدیث حسن
صحیح نهی گفته که نشنیدیم هیچ یکی را از علمای که ذکر کرده باشند از سلف این امه که نگذاشته پیش از نماز عید و نه بعد از وی بپای گرفته است
که نفل نماند و مصلی پیش از نماز عید زیرا که آنحضرت نگذاشته و در بعضی شروح برای نوشته است که اگر بگذارد و اشراف و ضعی پیش از خروج مصلی
مکروه نیست و در فتح الباری گفته که کوفیان میگویند نه پیش و نه پس و بول قائل است او زاعی و ثورنی و ایما و حنفیه و مثالی قائل
است حسن بصری و جماعت و ثالث زهری و ابن جریر و احمد و شافعی قائل است و جماعت از سلف گفته اند که اگر است نیست نماز
نه قبل و نه بعد **باب فی خروج النساء فی العیدین** بابت در بیان بیرون شدن زنان برای نماز روز و عید حدیثنا

احمد بن منیع نا هشیم نا منصور و هو ابن نراذان عن ابن سیرین عن ام عطیة ان رسول الله
صلی الله علیه وسلم کان یخرج الایکبار و البعوات بدرستی که آنحضرت بودند که بیرون میکرد زنان بکروه و جوانان
برای روز و عید ۱۲

شرح ابی الطیب

باب الاصلوة قبل العیدین و الا بعدا قول الله لویصل قبلها و الا بعدا تا آخری فی الاخبار لا یصح تراخی عدم
الصلوة قبلها بالنظر فی خروجه و صلواته رکعتین و افراد ضعی قبلها و بعدا نظر الی الصلوة المفهومة من صلی فی البیت
فی حایة الکشمی بنی قبلها و الا بعدا نظر الی رکعتین ترعدم الصلوة قبلها عام یشمل المصلی و غیره لما فی الکتب السنن عن
ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم خرج فصلی لیل العید لویصل قبلها و الا بعدا و اما النقی بعدا فمحول علی الصلوة
فی المصلی لمار فی ابن ماجه عن ابی سعید انحدی قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یصل قبل العید شیئا فاذا اخرجهم
الی منزله صلی رکعتین قال النووی لا یلزم من ترک الصلوة قبلها کراهتها و الاصل ان لا یمنع حتی یشیت قلت حدیث
لو ثبت عن النبی صلی الله علیه وسلم فالاتباع بعدم الفعل هو الاحسن قال القسطلانی و قال الحنفیه نکره قبلها لقوله
علیه الصلوة و السلام لاصلوة فی العید قبل الامام انتهى **باب فی خروج النساء فی العیدین** قول الله و البعوات
جمع عاتق و هی الحاریرة البالغة و قال ابن درید التي قاربت البلوغ و قال ابن السکیت هی ما بین ان تبلغ
و ان لا تبلغ

قوت المعتزلی

والموافق جمع عاتق و هی المرأة الشابة اول ما تدرک و قبل هی التي لو تبین من والمیجا و لو تزوج بعدا صا کها و
قبل هی التي قاربت البلوغ و قال ابن السکیت هی ما بین ان تدرک الی ان تغش و لو تزوج

بدرستی که آنحضرت بیرون گشت بسوی مصلی در روز عید رمضان پس بگذارد در مصلی دو رکعت را مثل وصل قبلها و الا بعدا بسترنگار
آنحضرت پیش از نماز عید و نه پس از وی نمازی را وفا لیاب عن عبد الله بن عمر بن ابی سعید خدری بن ماجه بسند حسن و خبره شیخان این
عجاس قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح و العمل علیه عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه
وسلم و غیرهم و به یقول الشافعی و احمد و اسحق و قد رای طائفة من اهل العلم الصلوة بعد صلوة العیدین قبلها من اصحاب
النبی صلی الله علیه وسلم و غیرهم و القول الاول صحیح حدیثنا الحسن بن محمد بن ابی عمار ناو کعب عن ابان بن عبد الله الجلی عن
ابی بکر بن حفص هو ابن عمر بن سعد بن ابی وقاص عن ابن عمر انه خرج يوم عید لویصل قبلها و الا بعدا بسترنگار عبد الله
ابن عمر بیرون شد بسوی مصلی برای نماز عید و حالیکه نگذاشته پیش از نماز عید و نه پس از نماز عید نماز نفل را و ذکران النبی صلی الله علیه
وسلم و فعله و ذکر کرد این عمر که بدرستی که آنحضرت نیز چنین کرد که نماز نفل نه پیش و نه پس از عید نگذاشته قال ابو عیسی هذا حدیث حسن
صحیح نهی گفته که نشنیدیم هیچ یکی را از علمای که ذکر کرده باشند از سلف این امه که نگذاشته پیش از نماز عید و نه بعد از وی بپای گرفته است
که نفل نماند و مصلی پیش از نماز عید زیرا که آنحضرت نگذاشته و در بعضی شروح برای نوشته است که اگر بگذارد و اشراف و ضعی پیش از خروج مصلی
مکروه نیست و در فتح الباری گفته که کوفیان میگویند نه پیش و نه پس و بول قائل است او زاعی و ثورنی و ایما و حنفیه و مثالی قائل
است حسن بصری و جماعت و ثالث زهری و ابن جریر و احمد و شافعی قائل است و جماعت از سلف گفته اند که اگر است نیست نماز
نه قبل و نه بعد **باب فی خروج النساء فی العیدین** بابت در بیان بیرون شدن زنان برای نماز روز و عید حدیثنا
احمد بن منیع نا هشیم نا منصور و هو ابن نراذان عن ابن سیرین عن ام عطیة ان رسول الله
صلی الله علیه وسلم کان یخرج الایکبار و البعوات بدرستی که آنحضرت بودند که بیرون میکرد زنان بکروه و جوانان
برای روز و عید ۱۲

عائشة الامام حدى	عائشة الامام حدى
وان الله اعلم وقد	عائشة الامام حدى
خرج النسائي في	عائشة الامام حدى
ابن عباس هذا	عائشة الامام حدى
وقال في بعضه	عائشة الامام حدى
الصلوة ما بين	عائشة الامام حدى
صلواتك امس	عائشة الامام حدى
وصلاتك اليوم	عائشة الامام حدى
استدرك وروى	عائشة الامام حدى
ابن عبد البر في	عائشة الامام حدى
ابن عباس هذا	عائشة الامام حدى
من طريق ابى نعيم	عائشة الامام حدى
عن سفيان عن	عائشة الامام حدى
الحارث بن عبد	عائشة الامام حدى
فذكره نحوه ما ذكره	عائشة الامام حدى
ثوقال لا توجد هذه	عائشة الامام حدى
اللفظة ووقت	عائشة الامام حدى
الانبياء قبله	عائشة الامام حدى
في هذا الاسناد	عائشة الامام حدى
ذكر حديث ابن	عائشة الامام حدى
عباس من غير	عائشة الامام حدى
هذا الطريق فان	عائشة الامام حدى
كان المراد بقوله ان	عائشة الامام حدى
هذه الزيادة لا	عائشة الامام حدى
توجد الا في هذا	عائشة الامام حدى
الاسناد يعنى طريق	عائشة الامام حدى
ابن عباس فكان	عائشة الامام حدى
حقه ان يذكرها	عائشة الامام حدى
بعد تمام طريق	عائشة الامام حدى

شرح سراج احمد	عارضه لا حوزی
<p>در روز عید قربان تا آنکه نماز میگذارد و حکمت در اکل پیش از نماز عید الفطر آنست که چون فطر بعد از وجوب صوم است دوست داشت آنحضرت تعجیل فطر را بقصد مبارکات باقتال امر برورد و کار حق تعالی در بریه فرماید و حکم کند و اگر نه قصد مجرب داشتال امر بودی بر خوردی و حال آنکه اقتضای بجز خرمایک و بعضی گفته اند که اکل آنحضرت در بره و عید بعد از اخراج صدقه بود که مخصوصست بهر یک چون اخراج صدقه فطر پیش از نماز آمد و برآمد و اخراج صدقه اضحی بعد از نماز بود که نذج است نماز گذارد و نذج کرد و تصدق نمود و بخورد و فی الباب عن علی و انس بن مالک اثره الترمذی و ابن ماجه و دارمی نیز از زبیده اخراج کرده اند قال ابو یوسف</p>	<p>این غلبه و بصرم بذلک همان کان الیاد بذلک انما لا توجد من طریق این غلبه فقد وهو موجود</p>
<p>حدیث بریده بن حصیب الاسلمی یضم خایم و فتح صا و حله و سکون ثناءة تحتیه در آخر موصده است حدیث غریب قال محمد بن اسمعیل البخاری لا اعرف الثواب بن عتبة غیر هذا الحدیث فی شمس ثواب بن عتبة را که روایت کرده باشد بر روی این یک حدیث و قد استحب قوم من اهل العلم ان لا یخرج یوم الفطر حتی یطعم ثیاء و تحقیق مستحب گفته اند گروهی از اهل علم چنانکه امام ابوحنیفه اینکه بیرون نشود در روز عید رمضان تا آنکه بخورد چیزی را اگر چه اندک بود و مستحب له ان یفطر علی ثمر و حب گفته اند این بیرون نشود را برای نماز اینکه افطار کند بر خرمایا و لا یطعم یوم الاضحی حتی یرجع و مستحبست که طعام بخورد در روز عید</p>	<p>مرویه عن ابن عباس من غیر طریق این اللهم والله اعلم و اما قد جابو فطر بیده و هو مخیر من طریق</p>
<p>قربان تا آنکه باز گردان مصلی و بیاید از نماز بجایه حدیث ثنائیه عن حماد بن اسحق عن حفص بن عبید الله بن انس عن انس بن ملاح ان النبی صلی الله علیه و سلم کان یفطر علی تمرات یوم الفطر قبل ان یمسح الی المصلی بود آنحضرت که افطار میکرد بر خرمای چند روز در روز عید رمضان پیش از اینکه بیرون شود بسوی بجان قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح غریب بدانکه چون کسی بیاید مصلی و نماز گذارده شده باشد مصلی پس می چه کند در محیط و قاضی خان نوشته است که هر که بیاید مصلی و نماز با اما در دنیا بروی خیر است اگر خواهد باز بگردد بجان نه لی آنکه بگذارد نماز را و اگر خواهد بگذارد و برگردد و افضل آنست که چهار رکعت بگذارد تا حاصل گردد و او نماز اضحی و همچنین است مذہب امام احمد ابواب السفر بدانکه اختلاف نیست مرئی کس از ائمه و علمای امت را در جواز قصر م سافر را و لیکن نزد ما قصر واجب است و فرض وقت بر مسافر دو رکعت است و قصر عزیمت است اگر چه اطلاق رخصت بران نیز میکنند مجازا و اگر مسافر چهار رکعت بگذارد و در وقت نیست مگر آنکه در قعدہ اولی بنشیند زیرا که آن در حقیقت قعدہ اخیره است اگر چه آخر گردد برک سلام و مذہب مالک موافق مذہب ماست و بعضی گفته اند که مذہب او موافق مذہب شافعی و احمد است که قصر رخصت است و مصلی مخیر است میان قصر و تمام و اصل فرض اربع است و هرگز مروی نشده است که آنحضرت صلی الله علیه و سلم در سفر چهار رکعت</p>	<p>مثلا و اما حدیث ابو هریره ضعیف کما ذکره ابو عیسی عن البخاری و اما حدیث بریده فیدبح صحیح و لکن مضمه ثابت من رایة عبد الله بن عمرو بن مسلم عن عبد الله بن عمر قال رسول الله صلی الله علیه و سلم وقت الظهر اذا زالت الشمس کان ظل الرجل کطوله قال یحضر وقت العصر و وقت العصر بالمرئ تصرف الشمس فی بعض آیاته و لیقطن الشمس</p>
شرح ابی الطیب	
<p>الاضحی و قبل ان یوم الفطر حرم فی الصیام عقبه جوبه فاستحب تعجیل الفطر لظهور المیاء مرة الی طاعة الله امتثال امره فی الفطر علی خلاف العادة و الاضحی بخلافه قوله و یستحب له ان یفطر علی تمر فی البخاری تعلیقا و یا کله من ترا ای ثلثا و خمساً و سبعا و تسعاً و الحکمة فی استحباب الثمر لما فی الکلو من تقویة البصر الذی یضعفه الصوم و لان الکلو مما یوافق الایمان و یعبریه فی المنام و یرق القلب هو ایسر من غیره و من یستحب بعض التابعین ان یفطر علی الکلو مطلقاً کالعسل و مروی انه یحبس البول وهو فی حق من یقدر علی ذلک و الا فینبغی ان یفطر و لو علی الماء لیحصل له شبهه مما من الاتباع ذکره فی شرح الموطا</p>	

شرح ابی الطیب	عارضه الاحادیث
<p>وتقصیر موقوف در خروج بدایه نوشته است ولابی داود عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم اقام بکة سبع عشرة تغنی الصلوة وانه مجموع عن عمران بن حصین و فی عنه ثمانية عشر یوما وللجاری عن ابن عباس تسع عشرة قال السیسی مجمع بینما بان من قال تسع عشرة عدوی الدخول والخروج ومن قال سبع عشرة حذوفا من قال ثمانية عشر حذوفا احدی قال ابن عباس فحقن اذا القنا ما بیننا و بین تسع صلینا کرکعتین گفت ابن عباس پس ما بودیم که چون اقامت میکردیم بدت نوزده روز و میگذا ریم نماز مکتوبه و کرکعت وان نزد فاعلی لک اتممت الصلوة و اگر زیاده میکردیم بر نوزده روز تمام میکردیم نماز و روی عن علی رضی الله عنه انه قال من اقام عشرة ايام اتوا الصلوة و رقیبت شده است از علی مرتضی که او گفت هر که نیت اقامت کند بدت ده روز تمام کند نماز و نوبه عبدالرزاق بلفظ اذا اتممت بارض عشرة اقامتم فان قلت اخرج الیوم او غدا فصل کرکعتین بان اتممت شهر و روی عن ابن عمر انه قال من اقام خمسة عشر اتوا الصلوة اخرجه ابن جریر عن سالم بن ابن عمر کان اذا قدم بکة فلم یدر ان یطعن ام یقیم قطر الصلوة خمس عشرة لیلۃ فاذا عرف انه یتقیم اتم الصلوة و روی عنه ثنتی عشرة و روایت کرده شده است از ابن عمر بدت ده روز و نیز قصدا اقامت داشته باشد تمام کند نماز او قصر کند اخرجه عبدالرزاق و روی عن سعید بن المسیب انه قال اذا اقام اربعا صلی اربعاً و روایت کرده شده است از سعید بن المسیب بدرستی که او گفت چون کسی نیت اقامت کند بدت چهار روز بگذارد نماز چهار کرکعت را و قصر کند و روی ذلك عنه و روایت کرده اتمام نماز در بدت چهار روز از سعید بن المسیب قناده و عطاء الخمرسانی و روی عنه داود بن ابی هند خلاف هذا و روایت کرده از سعید بن المسیب او در بن ابی هند خلاف این را و اختلاف اهل العلم بعد فی ذلك و اختلاف کرده اند اهل علم پس از آنحضرت در بدت قصر فاما سفین الثوری و اهل الکوفة فذهبوا الی توقیت خمس عشرة یعنی سبته بدت اقامت در قصر نماز بدت نیم ماه است و قالوا اذا اجمع علی اقامة عشرة اتوا الصلوة و گفته اند امام ما ابو حنیفه و سفیان و غیره چون نیت کند بر اقامت خود بدت پانزده روز تمام کند نماز و اقامت اذا فرغ اذا اجمع علی اقامة ثنتی عشرة اتوا الصلوة چنانکه روایت شده است از عبدالبر بن عمرو قال ملک الشافعی احمد اذا اجمع علی اقامة اربع اتوا الصلوة چنانکه روایت شده است از سعید بن المسیب و اما اسحق بن اوی قوی المذاهبة حدیث ابن عباس و اما اسحق بن راهویه پس بدت قوی ترین مذاهبة در بدت قصر صلوة حدیث ابن عباس قال لانه روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال له بعد النبی صلی الله علیه وسلم گفت اسحق بدرستی که شان این است که روایت کرده از آنحضرت پس تراویل کرد آن حدیث را ابن عباس پس از آنحضرت اذا اجمع علی اقامة تسع عشرة اتوا الصلوة چون نیت کند بر اقامت خود نوزده روز تمام کند و آنحضرت که قصر میکرد در بدت اقامت نکرده بود ثواب اجمع</p>	<p>علامتنا الا في كثرة من زماننا وهذا يقتضى ان يكون من الظاهر الى العصر اكثر مما بين العصر الى الليل ولا يكون ذلك الا على هذا قالوا وهذا بين قلنا بل هو باطل لان النصارى لا تقبل قطعا فقلنا انها قالت لليهود و النصارى معا قالوا هذا لا يصح لانهم قالوا و اقل اجرا والطائفتان مسأويتان لنا في القيروطين فاما من كثرة عمله على عمل صاحبه و هو في اجرة فهو اقل اجرا و هو ابين ثم العجب منهم تركوا احاديث الا و قاتا للنبي صلى الله عليه وسلم و خلفه والصحابة و عدد لوضرب الامثال</p>
شرح ابی الطیب	
<p>متي يتهيأ له فراغ حاجته وهو انجلاء حربه و هو ان انزل وقد اخرج ابو داود ايجاث من هذا الوجه بلفظ سبعة عشر بتقدير السنين على الموحدة وله ايضا من حديث عمران بن حصين غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الفتح فاقام ثمان عشرة ليلة لا يصلى الا ركعتين ولا يخرج اود ايضا عن ابن عباس اقام بكة عام الفتح خمس عشرة يقصر الصلوة وضعفها النووى قال ابن جرير ليس محمد لان روايتها ثقات و ان ثبت انها صحيحة على النووى ظن ان اصل رواية سبع عشرة فخذ منها وى الدخول والخروج فذكر انها خمس عشرة ذكره القسطلاني</p>	

شرح سراج احمد

غایة الاحوزی

انکار صلوات دیده و در مقام تسلیم بافرق میکرد در روایت و نوافل قال ابو عیسی حدیث البراء حدیث غریب قال سالت
محمد عنه گفت مصنف و سوال کردم امام بخاری از رجال حدیث فله یعرفه الا من حدیث اللیث بن سعد پس نشانت او آن
حدیث را اگر از حدیث لیث بن سعد و لویع و اسم ابی یسرة الغفاری و سارة حسنة و شانت بخاری نام ابی بسر و او دید
آن را حسن که ابی بسر و حسن و روی عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه و سلم کان لا یطوع فی السفر قبل المصلوة ولا یعدها
و روایت کرده شده است از عبد الله بن عمر که آنحضرت بود که نوافل نمیکرد و در سفری پیش از کتوبه و نه پس از کتوبه و روی عنه عن النبی
صلی الله علیه و سلم انه کان یطوع فی السفر یلاکمه عادت آنحضرت در سفر نیز آن بوده باشد که گاهی نوافل و سنن را تبعه میگذازد و
گاهی نمیکذازد و ابن عمر نیز بخبان روایت کرده باشد موافق روایت خویش ثوخلت اهل العلم بعد النبی صلی الله علیه و سلم فرمای
بعض اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم ان یطوع الرجل فی السفر یستزلف کراهه ان یل علم یمن ان آنحضرت پس اعتقاد کرده اند
بعضی صحابه اینکه بگذارد آدمی نوافل را در سفر چنانکه اخرج کرده است ابن ابی شیبہ از عمر و علی و ابن عباس و جابر و انس و اباز که یون
ایشان که نوافل میگذازد و در سفر و عبد الرزاق اخرج کرده از ابراهیم که عمر بن مسعود بود و نه نوافل میگذازد و در سفر و یه یقول احمد و
استحی و یو یطافقه من اهل العلم ان یصلی قبلها و لا یصلی بعدا و اعتقاد کرده اند و روی از اهل علم اینکه بگذارد آدمی پیش از کتوبه و نه پس
آن و معنی من لم یطوع فی السفر قبول الرخصة و قصد سیکه نقل نمیکرد در سفر قبول رخصت باشد و من تطوع فله فی ذلك فضل
کثیر و هر که بگذارد نوافل را پس باشد و او را در گذاردن نوافل فضیلت و ثوابی و هو قول اکثر اهل العلم یختارون التطوع فی السفر
و اختلفت مشایخ الحنفیة فی ذلك قال بعضهم یرخص للمسافر فی ترک السنن و قبل الا و قال ابو جعفر السندی ان فعلها افضل فی حال الزوال
و التکرار حال السیر الا سنة الفجر و قبل یصلی سنة الفجر فاحتمل قول سنة المغرب ایضا و فی التخصیص المختار انه ان کان حال السن و قرار یاتی برسا
و ان کان حال خوف لاکذا فی البحر و غیره و قال الشیخ ابن الهمام فی الکلام ثبوت السنة حتی یزید اسادة بالترک و بی النقی فان الشایع لما سقط شرط
الفرض و تخفیفه من المحال ان یطلب منه غیره بحیث یلزم اسادة بترک حد ثنا علی بن حجر ثنا حفص بن غیاث عن ججاج عن
عطیة عن ابن عمر قال صلوات مع النبی صلی الله علیه و سلم الظهر فی السفر رکعتین و بعد هارکعتین گفت عبد الله بن عمر
گذارد و همراه آنحضرت نماز ظهر را در سفری دو رکعت و پس از ظهر دو رکعت سنت را قال ابو عیسی حدیث حسن
و قد روى ابن ابی لیلی عن عطیة و نافع عن ابن عمر حد ثنا محمد بن عبید المحمدری ثنا علی بن هاشم
شرح ابی الطیب

قوله و معنی من لم یطوع فی السفر اخرج ای وجه قول من لم یطوع فی السفر هو ان ترک التطوع مرخصة کالافطار فی
السفر فینبغی قبولها کقبول الافطار و اسبب عدم تطوع من ترک التطوع هو انهم قبلوا الرخصة فترکوا
التطوع و ما ترکوا الا لاجل ان ترکها اخیر من فعلها و هذا هو المناسب لما بعده قوله و بعد ها
رکعتین قلت فعلى هذا یحمل قوله لا یصلون على عدم المصلوة احيانا كما
ذكرته سابقا و قال بعض الفضلاء محمول على النسيان و هذا على التذکر و الله اعلم

قوله المعتدی

حد ثنا بن محمد بن عبید بن یسار بن ابی یعلی الکوفی قال العراقی هكذا کناه المصنف ابی یعلی و المعروف

الآن جسمه من انما لم يبق في ذلك
الحدیث و هو قول
الرسول علیه الصلوة
و السلام بخبر اعز
جبریل علیه الصلوة
و السلام صلی في كل
صلوة و قول القائل
صلی یحتمل ابتداء و
یحتمل انه فرع فقوله
صلی فی الظاهر و لا یلو
الاول لا یجوز ان یلو
معناه لا یبتدأ فلهذا
یتبین اول الوقت
الذي نص لمبیانه
و لو كان معناه فرع
لكان لا یبتدأ و لا یلو
و هو ما انصت في اواخر
و كذلك فی سائر
الصلوات ثم قال
صلی فی المرة الثانية
فاقتضى مقصود
البلاغ للدين بيان
اتساع ان يكون
معناه فرع ليتبين
اخر الوقت للشرع
فی اليوم الثاني كجاء
اول الوقت للشرع
فی اليوم الاول فیتم
البيان و يحصل

عاریفة الاخوانی	شرح سراج احمد	
الان قوله صلى الله عليه وسلم وصلى في الظهر في اليوم الثاني حين صار ظل كل شيء مثله لوقت ههنا ولو لم يكن محولا على معنى فرغ لا خير فاما وقد قال لوقت العصر لا مس كما اشترنا اليه فحقول فرغ كما قد سناه ويحتمل بدا لقوله لوقت العصر لا مس كما اشترنا اليه يكون التقدير في صحة الابتداء ويبدأ بصلوة الظهر في اليوم الثاني حين صار ظل كل شيء مثله لوقت ابتداء العصر في اليوم الاول كما قال صلى الله عليه وسلم حين غربت الشمس لوقتها بالامسناه بدلا مما فيكون ابتداء معلوما والاخر يتحصل تمام الصلوة	عن ابن ابي ليلى عن عطية ونافع عن ابن عمر قال صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم في الحضر السفر فقلت عبد الله بن عمر انك تاروم همراه آنحضرت نمازی در حضور سفر هر دو فصلیت معه في الحضر الظهر اربعاً وبعد ما ركعتين پس گذاروم همراه آنحضرت در حضور نماز چهار ركعت وپس از فرض ظهر دو ركعت او فصلیت معه في السفر الظهر ركعتين وبعد ما ركعتين والعصر ركعتين ولو يصل بعد هاشيا وگذاروم همراه آنحضرت در سفر نماز ظهر را دو ركعت وپس از ظهر دو ركعت سنت را دو ركعت وركعت در اليك نكذار وپس از عصر چيزی را و المغرب في الحضر السفر سواء ثلث ركعات وگذاروم نماز مغرب را در حضور و برابر ركعت و لا ينقص في حضره لا سفر كم نيكرد نماز مغرب را در حضور و نه در سفر ينقص بفتح تحتانية وضم قاف تصحيح کرده اند فندبر بر قهر مخصوص بر اعيست و هي متوالها نماز مغرب و تر و زست چنانكه نماز و تر و زست و بعد ما ركعتين و گذاروم بعد از مغرب دو ركعت و ذكر نماز عشا نكرد و صبح را نیز ذكر نكرد شاید كه از جهت قياس یکی بردگيري نكرد باشد يا از جهت معاشه خویش و ابدا علم قال ابو عيسى هذا حديث حسن سمعت محمدا يقول ما راي ابن ابي ليلى حديثا يحب الي من هذا لوقت شنيدم امام بخاري را كه ميگفت روايت نكرده است ابن ابي ليلى حديثي عجيب تر يسوي من از اين حديث يا كآب ملجاء في الجمع بين الصلاتين باب بيان آنچه آمده است در حق جمع كردن در سفر میان دو نماز تا حد ثنا قتيبة ثنا الليث بن سعد عن يزيد بن ابی حميد عن ابی الطغيلة عن معاذ بن جبل بنضم سيم و ذال محمد بن جبل بنضم و مؤخره مفتون بن عمر بن اوس ابو عبد الرحمن الانصاري اخبرني السلي المديني از اعيان و افراد صحابه است در علم و فتوى و حفظ و قرات پنهانيت رسیده است اسلام آورد در عمر سيزده سال و او یکی از ان هفتاد كس است كه حاضر گشتند عقبة ثمانية را از انصار طائف گشت بدر و جميع مشاهد را و مواخات كرد آنحضرت میان او و عبد الله بن مسعود و گرفت آنحضرت دست او را و فرمود ای ناز انی لا احبك فرستاد او را بسوی من عامل و قاضی و او یکی از ان كسان است كه فتوی میدادند در عهد آنحضرت و ایشان كس از مهاجرین و سه از انصار بودند از مهاجرین عمر و عثمان و علي بودند و از انصار ابی بن كعب و معاذ بن جبل و زيد بن ثابت عامل گردانید او را عمر بن الخطاب بر شام پس از عبیده بن جراح و هم دوران سال در طاعون عمواس و فات كردسته شان عشر از عمری و هشتان ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في غزوة تبوك اذا ارسل قبل نزع الشمس بدرستيك آنحضرت بود در غزوة تبوك كه اخري غزوات بود چون كوچ ميكرديدش از نيكه ميل ميكرد آفتاب اخير الظهر را ان جمعها الي العصر تاخير ميكرد و گذارون نماز ظهر بخير كجاست و جمع كوي و متصل بگذاردي بسوي نماز عصر بخير ظهر را در آخر وقت عصر او اول وقت فيصله كجاست و بعد از نماز را با هم یکی در آخر وقت و ديگر او اول وقت اذا ارسل بعد نزع الشمس عمل العصر الظهر و چون كوچ ميكردي پس از زوال آفتاب تعجيل ميكرد و گذارون نماز عصر و متصل ميكرد و گذارون نماز عصر بسوي نماز ظهر گوياء عصر را پيش از وقت ميگذارد و يا در اول وقت ميگذارد و ظهر را در آخر وقت چنانكه در اول صورت بود و صلى الظهر و العصر جميعا اتسار و ميگذارد نماز ظهر و عصر هر دو را پيستر همراه يرفت و كان اذا ارسل	
العصر لا مس كما اشترنا اليه فحقول فرغ كما قد سناه ويحتمل بدا لقوله لوقت العصر لا مس كما اشترنا اليه يكون التقدير في صحة الابتداء ويبدأ بصلوة الظهر في اليوم الثاني حين صار ظل كل شيء مثله لوقت ابتداء العصر في اليوم الاول كما قال صلى الله عليه وسلم حين غربت الشمس لوقتها بالامسناه بدلا مما فيكون ابتداء معلوما والاخر يتحصل تمام الصلوة	شرح ابی الطيب	باب ملجاء في الجمع بين الصلاتين قوله قبل نزع الشمس اي قبل نزولها قوت التقدي
ان كنيته ابو جعفر هكذا كناه ابن حبان في الثقات وعبد الغني في الكمال والمزي في التمهيد		

شرح سراج احمد

عارضه الاحوذى

صلاحي آخر
الوقت والذى
امراه ان يعطى
بقراءة او على حق
اذا اراد ان يذهب
دخل وتمكن صلي
لما روى البخارى
عن بريده انه
قال لا يصح له في
يوم غير يوم كروى
بالصلوة فاني سمعت
رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول من
ترك صلوة العصر
فقد حبط عمله
تقريب قوله هذا
وقت الانبياء قبله
يفتقر الى بيان المراد
به فان ظاهر يوم
ان هذه الصلوات
في هذه الاوقات
كانت مشروعة
من قبلهم من الانبياء
فان لا مراد من ذلك
والوجه فيه ان يقول
والله الموفق ثابت
عن النبي صلى الله
عليه وسلم ان جبريل

ارزق راي مشايير صحابه يوم ما كثر كثر بذروا كثر شدة دروز حنين ونام او خلف بن عبد الملك البخاري وكونيد عبد الله بن مالك
بود ابن عبد البر گفته که او حورث بن عبد الله بن خلف بن مالک بن عبد الله بن حارث بن خمار بود و آبی اللحم لقب بود از جهت آنکه
بود او که باکره خوردن گوشت را مطلقا پس مشهور آن گشت آنکه راي رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الحجار الزيت بدستیک
آبی اللحم دید آنحضرت را نزد موضعی که نام او الحجار الزيت بود و او را الحجار الزيت از آن جهت میگفتند که در آنجا سنگها سیاه بودند که
روغن زيتون بر آن ظاهر شده اند بستیستی که استسقا میکرد و هو مقنع بکفیه يد عود و حالیکه آنحضرت مقنع بود و برادر زده بود
به رود دست خود در حالیکه دعا میکرد و قال ابو عیسی کذا قال قتیبة فی هذا الحديث عن آبی اللحم گفت صفت همچنین گفته است
قتیبة بن سعید درین روایت حدیث از آبی اللحم که لا تعرف له عن النبي صلى الله عليه وسلم الا هذا الحديث الواحد و نمی شناسم
مگر آبی اللحم را که روایت کرده باشد حدیثی را از آنحضرت مگر همین یک حدیث را در باب استسقا و عمیر مولى آبی اللحم قد روی عن
النبي صلى الله عليه وسلم احادیث و له صحبة و عمیر کولای می بود تحقیق روایت کرده است از آنحضرت حدیث را و مراد از صحابی آنست
خبر آنحضرت نیز بود حدیث تناقبیه تا حاتم بن اسمعيل عن هشام بن الحنفی و هو ابن عبد الله بن كنانة عن ابيه روى عن
هشام بن اسحق بن عبد الله بن امارث بن كنانه ابو عبد الرحمن المذنب القرشي يقول از سابقه بود و پدر او اسحق بن عبد الله بن امارث
ابن كنانة العامري و گویند ثقفی صدوق از ثماله بود قال ارسلني الوليد بن عقبة و هو ابي المدينة الى ابن عباس اسأله عن
استسقا رسول الله صلى الله عليه وسلم گفت عبد الله بن عمر بن الخطاب و امیر و سر دار مدینه بود بسوی عبد الله بن عمر
که بیسم او را از حال استسقا آنحضرت فاتیته پس آدم بن ابن عباس را فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
خرج متبذلا پس گفت ابن عباس بدرستیکه آنحضرت بیرون گشت و برآمد ترک کننده زینت را و در جامه و ثياب ظاهر آمد

شرح ابی الطیب

قوله عند الحجار الزيت وهو موضوع بالمدينة من الحجرة سميت بها السوداء حجارا جابجا كأنها طليت بالزيت قوله
وهو مقنع بكفيه بضم الميم وسكون الهمزة كالتون اي رافع يديه قوله عمير مولى آبي اللحم بالميد بلفظ اسم الفاعل
من الابداء صحابي غفاري يقال ان اسمه خط وقيل غير ذلك استشهد بحنين واما عمير فصحابي شهيد خبير وعاش الى
نحو السبعين قوله خرج متبذلا بضم الميم وفتح التاء المتأخرة من فوق والموحدة وتشديد الهمزة المعجمة قال
العراق هكذا هو في الاصول الصحيحة من سمعنا قال ويجوز ان يقرأ مبتذلا بفتح الموحدة ساكنة
وتخفيف الهمزة وهو هكذا في عبارة الشافعي يقال تبدل وابتذل اذا لبس الثياب البذلة
بالكسر ما يمتحن من الثياب وفي النهاية التبدل ترك المتزين على جهة التواضع

قوت المغتذي

وهو مقنع بكفيه بضم الميم وسكون القاف وكسر النون اي رافع يديه خرج متبذلا بضم الميم وفتح التاء المتأخرة من فوق والموحدة وتشديد الهمزة المعجمة قال
من فوق والموحدة وتشديد الهمزة المعجمة قال العراق هكذا هو في الاصول الصحيحة من سمعنا قال و
يجوز ان يقرأ مبتذلا بفتح الموحدة ساكنة وتخفيف الهمزة وهو هكذا في عبارة الشافعي
يقال تبدل وابتذل اذا لبس الثياب البذلة وهي بالكسر ما يمتحن من الثياب

بقيت نسخة ٥١٥
فمن يروى
في حديث
استسقا
مقنع بكفيه
بضم الميم
وسكون الهمزة
كالتون اي
رافع يديه
قوله عمير
مولى آبي اللحم
بالميد بلفظ
اسم الفاعل
من الابداء
صحابي غفاري
يقال ان اسمه
خط وقيل غير
ذلك استشهد
بحنين واما
عمير فصحابي
شهيد خبير
وعاش الى نحو
السبعين
قوله خرج
متبذلا بضم
الميم وفتح
التاء المتأخرة
من فوق والموحدة
وتشديد الهمزة
المعجمة قال
العراق هكذا
هو في الاصول
الصحيحة من
سمعنا قال
ويجوز ان يقرأ
مبتذلا بفتح
الموحدة ساكنة
وتخفيف الهمزة
وهو هكذا في
عبارة الشافعي
يقال تبدل
وابتذل اذا
لبس الثياب
البذلة وهي
بالكسر ما
يتمتحن من
الثياب

شرح سراج احمد

عارضه الاخوانی

نمی شد گفت ابن العمام حتی آنست که تقدیر و اندازه بمقدار سوره بقره مستلزم نیست عدم سماع او را چه که انسان گاه فراموش کند	النبي صلى الله عليه وسلم
مفروض و سماع را بعینه و مقدار را واد بود لیکن رو میکند تاویل ابن العمام را حدیثی که اخراج کرده احمد از ابن عباس است	و سلم معه صلوٰة
صلیت مع النبي صلى الله عليه وسلم فلم يسمع منه حرفا و سناد این حدیث ابن سعید است و در حدیثی بی نسیم از واقدی از ابن عباس	مفترض خلف
نیز بخینیت گفت حافظ روایت کرده است امام شافعی تعلیق از ابن عباس که آنه صلی الی حبشه صلی الله علیه وسلم فی الکسوف	صلوة مفترض
فلم يسمع منه حرفا و سلمه البیهقی من ثلثة طرق ساند و ابیه و امام ابو یوسف و محمد و احمد و اسحق قائل گشته اند بحدیثی که	او يقال لله بلغ في
در عیدین و استسقا و گفته است ابن جریر نخیر است آدمی در حجر و انرار و این قائل گشته است ابن خزيمة و ابن المنذر و بخر و اخراج	او فعلا فاختر
کرده ابن ابی شیبہ که بدرستی که علی مرتضی بخر کرد بقرات در کسوف شمس و اخراج کرده ابو داود و اسمره که آنحضرت نماز گذارد در کسوف بر	جابريل الفعل
قیام نمود که هرگز مقدار آن قیام نمی فرمود و آواز قرات را نیز نمی شنیدیم قال ابن العمام و اذا تعارض برواية عائشة ترجح بان	الا تمام به في احد
الاصل فی صلوٰة النهار للاختلاف و اختیار کرده حافظ ابن حجر جرد و قال بوضع حدیث ابن عباس از لم يسمع منه حرفا مثبت بخر و	القولين بناء على
مثبت قدرت را که فالأخذ باولی بجزا عدم سماع ابن عباس و بهو بحیثه لما یقام حیثه و ان ثبت فیکون لیسان ابجواز و گفت ابن القیم	صلوة المصححة خلف
نقل کرده است از آنحضرت که نماز گذارده در کسوف قمر جماعت لیکن حکایت کرده است ابن حبان در سیرة که خسوف قمر پسند	المسافر و على حال
آنچشم شده بود از هجرت پس نماز گذارد آن حضرت جمله یاران و آن اول نماز بود که نماز گذارد آنحضرت در کسوف بعضی احادیث	فلا ينبغي من هذا
که درین باب آمده اند از ابن سعید اخراج ابو داود عن ابن عباس اذا رایتهم آیت فاسجدوا و اخراج ابن النجار عن انس ان الشمس والقمر	الا لزام الا ان يقال
اذا رایتهم احدهما من عظمت احد شيئا حاد من مجراه فانكسفت اخراج الشافعی و البیهقی عن الحسن البصری ان علیا صلی فی کسوف	انه يحتمل ان يكون
الشمس خمس ركعات و اربع سجرات اخراج ابن جریر عن الحسن البصری ان عذیقة صلی فی الکسوف ست رکعات و اربع سجرات	جابريل لزم الفعل
اخراج ابن جریر عن ابن عباس ان صلی یوم کسف الشمس کسبتین فی صفه زمزم فی کل رکعة اربع رکعات اخراج ابن عساکر عن ابن	والتعليق الا فان
عمر انه قال في المثل ان هذا القمر ليكي من خشية الله تعالى فمن استطاع منكم ان يكي فليكي ومن لم يستطع فليتيك اخراج ابن جریر	قلنا انه الزوم التعليم
و صحیح عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال انکسفت الشمس فقام علی فرغ خمس رکعات و سجد سجدین ثم فعل فی الركعة الثانية مثل ذلك	خلصته وكان النبي
ثم سلم ثم قال اصلا ما احده رسول الله صلی الله علیه وسلم غیری اخراج ابن جریر عن عائشة ان النبي صلی الله علیه وسلم صلی فی	صلى الله عليه وسلم
الخسوف ست رکعات و اربع سجرات اخراج ابن النجار عن ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی فی کسوف الشمس الثمین	قد اقلدي به كان
فی کل رکعة رکعتین و صلوٰة کسوف و خسوف عدد رکعات مختلف آمده اند از صحابہ بجزم و قطع بر یکی نیست سنت روی	صلوة النبي عليه
استیعاب وقت است بدعا و قنصر و نماز هر مقدار می که شود باب ما جاء فی صلوٰة الخوف باب ست در میان	السلام خلف
آنچه آمده است در حق گذاردن نمازی در ترس دشمن غمینی گفته که نماز خوف از آنحضرت در چهار موضع	جابريل حينئذ
بوده ذات الرقاع و بطن نخسل و عصفان و ذبی قس و حدثنا محمد بن عبد الملک	صلوة مفترض
ابن ابی الشوارب شایزید بن زید عن ربيع ثنا معمر عن الزهري عن سأل	خلف مفترض
عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم صلي صلوٰة الخوف بياحدى الطائفتين	يخالف مقتدي
بدرستی که آنحضرت گذارد نماز خوف را یکی از دو گروه که فوج لشکر را و گروه ساخته بود یک گروه بجانب	في المعصية بالظهور
دشمن بود و با دیگر گروه نماز میگذاشت در رکعة یک رکعت و الطائفة الاخرى مواجهة التمسك	ذلك لا يجوز عندنا

شرح سراج احمد	عارضه الاحودی
<p>وگروه دوم مقابل دشمن بودند آنصرفوا فقاموا في مقام اولئك بغير ركعتين ان گروه که همراه آنحضرت یک رکعت گزاره بودند پس با ستاد و در جای آن گروه دیگر که مقابل دشمن بودند و جاء اولئك فصلی به رکعة اخرى و آنکه آن دیگر پس بگذارد آنحضرت با ایشان یک رکعت دیگر را تسلسل علیهم بسلام و آنحضرت بر ایشان بجیت تمام گشتن نماز سفرید و رکعت فقام هؤلاء فقصوا رکعتهم پس با ستاد آن گروه پس قضا کردند ایشان رکعت خویش را که باقی مانده بود و قام هؤلاء فقصوا رکعتهم و آن جماعت دیگر استاد و قضا نمودند رکعت خود را و فی الباب عن جابر</p> <p>اخبرنا ابن النجار و الشیخان و حذیفه و زید بن ثابت و ابن عباس اخبرنا النسائی و ابی هريرة و ابن مسعود</p> <p>اخبرنا الشیخان و سهل بن ابی حمزة اخبرنا الشیخان بن طریق صالح بن حوات و ابی عیاش الزبیری</p> <p>اخبرنا عبد الرزاق و ابن ابی شیبة و سعید بن منصور فی سنة و احمد و عبد بن حمید و ابو داود و النسائی و ابن جریر و ابن المنذر و ابن ابی حاتم و الدارقطني و الطبرانی و اسحاق و البیهقی</p>	<p>و اذ قد انتهى القول الى هذا التحقيق المسألة في كتاب الانصاف في العلم اصل من اصول الفقه قد بينا في اصول الفقه القول على فضل تاخير البيان و اوضحنا ان تاخير</p>
شرح ابی الطیلب	
<p>فجر فيها بالقراءة فاذا حصل التعارض جرت الترجيح بان الاصل في صلاة النهار الاخفاء انتهى بان جاء في صلوات الخوف قوله فقام هؤلاء فقصوا رکعتهم و قام هؤلاء فقصوا رکعتهم و قال الحافظ ابن حجر لم يختلف الطرق عن ابن جریر في هذه و ظاهر انها متوافقة في حالة واحدة و يحتمل انهم على التعاقب هو الراجح من حيث المعنى في الاثر ضمياً في الحراسة المطلوبة و افراد الامام و وحده و يرجح ما رواه ابو داود عن ابن مسعود و لفظه ثم سلم فقام هؤلاء و الطائفة الثانية فقصوا انفسهم ركعة ثم سلموا و رجع اولئك الى مقامهم فقصوا انفسهم ركعة ثم سلموا و ظاهر ان الطائفة الثانية و التي بين ركعتيها اثنتان الطائفة الاولى بعدها و اختار هذه الصفة اشتهب و الاثر اعني اخذ بها الخفية و رجحها ابن عبد البر بقوة اسنادها و موافقة الاصول في ان المأموم لا يتم صلاته قبل سلام امامه نقله في شرح الموطأ قول اخذ الخفيون ببعض ما في هذه الرواية و هو مشي الطائفة الاولى الى الثانية و اتمام الطائفة الثانية في مكانها من خلف الامام و الا فذهبهم ان الامام يصلي بالطائفة الاولى ركعة فاذا رفع راسه من السجدة الثانية مضت هذه الطائفة الى وجه العدو و جاءت تلك الطائفة فيصلي بهم الامام ركعة و يسلم و لم يسلموا و ذهبوا الى وجه العدو و جاءت الطائفة الاولى و صلوا ركعة و يسلموا و مضوا الى وجه العدو و جاءت الطائفة الاخرى و صلوا ركعة و يسلموا و بقيه عمل كثير لكن وردت هذه الصورة عن ابن عباس موقوف في الحديث في الاثار اخبرنا ابی حنيفة عن حماد عن ابراهيم في صلاة الخوف قال اذا صلى الامام باصحابه فليتم طائفة منهم مع الامام و طائفة ياراه العدو فيصلي الامام بالطائفة الذين معه ركعة ثم تنصرف الطائفة الذين صلوا مع الامام مغنيتهم عن كلوا حتى يقوموا مقام اصحابهم في الطائفة الاخرى فيصلون مع الامام الركعة الاخرى فينصرفون مغنيتهم عن كلوا حتى يقوموا مقام اصحابهم في الطائفة الاولى حتى يصلوا ركعة و احداً من الخفيين فيقومون مقام اصحابهم في الطائفة الاخرى حتى يقضوا الركعة التي بقيت عليهم و احداً من الخفيين قال حدثنا الحارث بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عباس مثله قال محمد و بهذا كله ناخذ انتهى في الموقوف في مثله كالمفوع لانه لا مجال للواي فيه</p>	<p>البيان الى وقت الحاجة جائز عند اهل السنة و لم يخالف في ذلك من اهل الاصول الا المبتدعة و هذا لان في حجة بريدة ان سائلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت فقال لم صل معنا هذا من اليومين او صل معنا ان شاء الله فاخر له البيان الى وقت الحاجة الى الفعل و هو عند جوب الصلوة</p>

شرح سراج احمد

عامة الاحاديث

يا ابن ابي رزير يا حي قيوم وفي الباب عن ابي سعيد اخبر ابو داود وابن عمر اخبروا ان الرباط لم يبعث النخامة في القبلة يوم القيمة وفي
 في ورجسها واهلها واني هرب من اخبرني سلم احمد وابو داود والخارسي قال ابو عيسى حديث طارق حديث حسن صحيح العمل
 على هذا عند اهل العلم ونعمت الجار وديقور همفت وكذا يقول لو كان براءعي بن حراش في الاسلام كذبة سيكفت
 وكيع كدوع كغثة است ربي بن حراش من اسلام دروع كغثي قال عبد الرحمن بن مهدي اثبت اهل الكوفة منعوا
 المعجزة وكفت عبد الرحمن بن مهدي منصور كذا كدري مست اثبت اهل كوفه است غرض مصنف تقويت حديث مست بقوت
 روايت ظاهر ايراد ابن دباب خروج ناسا يسيوي ساير وكراست براق در مسجد ابوبكر بن جود تلاوت سچ سنا سبتي مفهوم نميشود جلنا
 قتيبة ثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البزاق في المسجد خطيئة فمرو
 انحضرت انداختن آب من در مسجد گناه است صغيره وكفارتهما آذنتها وكفارت ان گناه دفن كردن ان براق مست بي كزوم
دور كند براق ال ١٢

شرح ابى الطيب

الخطب الاسواني الثاني

الصلوة لان الامر بالبصاق عن يسارة وتحت قدمه فما اذا كان في غير المسجد واما في المسجد فلا يصح الا في ثوبه لقوله
 صلى الله عليه وسلم البزاق في المسجد خطيئة فكيف يا ذن فيه صلى الله عليه وسلم قول وكفارتهما آذنتها وكفارت ان گناه دفن كردن ان براق مست بي كزوم
 البزاق وابستاره بشي طاهر عقيد لا لقاء نزال عند تلك الخطيئة فيكون الدفن كناية عن الانزلة من قبيل ذكر المقيد
 والمرادة المطلق لان الدفن معناه التحقيق المستر عن اعيان الناس فيه انزلة من جدي من اعيان الناس فذكر الانزلة
 عن اعيان الناس اريد مطلق الانزلة او يكون المراد به معناه التحقيق قال بعض الفضلاء في تفسيره خطيئة لتعظيم المسجد
 والا لما افاد الدفن شيئا بل لتأذي الناس به بالدفن يندفع التاذي وقد وقع التصريح به في حديث احمد وابو سنانا حصر
 من تنحرف في المسجد فليغيب فخا متان يصيب جمل مؤمن وثوبه فيؤذيه وروى احمد والطبراني باسناد حسن من تنحرف في
 المسجد فلم يرد منه نسيته وان دفنه فحسنة فلم يجعله سيئة الا بقيد عدم الدفن وفي حديث مسلم وجدت في مساوي
 اعمال متى فحاة تكون في المسجد لا تدفن في روضه بعض انه لتعظيم المسجد فقال ان اضطر الى ذلك كان البصاق فوق البوا
 والخصير غير من البصاق تحتها لان البوارى ليست من المسجد حقيقة ولها حكم المسجد بخلاف ما تحتها وهذا بعيد بالنظر
 الى الاحاديث والا قرب عكس ذلك لان التاذي في البوارى اكثر من التاذي فيما تحتها بل ما تحتها بمنزلة الدفن لها انتهى قول
 الظاهر من سياق الاحاديث وهو قوله صلى الله عليه وسلم البزاق في المسجد خطيئة وكفارتها دفنها او حديث ان النبي صلى الله عليه
 وسلم ابصر فخامة في قبلة المسجد فحكها بحصاة ان النبي لتعظيم المسجد واما اداء المسلم فحرم مطلقا سواء كان في المسجد
 قال القسطلاني قوله في المسجد ظرف للفعل فلا يشترط كون الفاعل في جنى لوبصق وهو خارج المسجد في بيتا وله النبي قال القا
 عياض ما يكون خطيئة اذا لم يرد منه فن اراد دفنه فلا يؤذيه حديث ابى امامة عند احمد والطبراني باسناد حسن فمروعا
 من تنحرف في المسجد فلم يرد منه نسيته وان دفنه فحسنة فلم يجعله سيئة الا بقيد عدم الدفن في روضة النوى فقال هو
 خلاف مبرج الحث قال في حاصل النزاع ان ههنا عمويين تعارضوا وهما قوله البزاق في المسجد خطيئة وقوله لا يصح عن
 يسارة وتحت قدمه فالنوى يجعل الاول عاما ويخص الثاني بما اذا لم يكن بالمسجد والقاضي يجعل الثاني عاما ويخص الاول
 بمن لم يرد منها وتوسط بعضهم فحمل الجواز على ما اذا كان له عند مكان لم يتمكن من الخروج من المسجد والامنع على

بالقوله اسفوا
 بالفجر وهو نوبه
 منتشرا مستطيل
 على الافق صادق
 ثابت مديد كهياة
 الاكليل هو الصبر
 والبصباح وقال
 الصبر ما جمع بياضا
 وحمرة ولا يصح الا
 ما قلناه وهو الخط
 الابيض وكذلك
 قال الشافعي و احمد
 لان الاسفل ريبا
 الصبر وبيان الفجر
 وتوهو ابو حنيفة
 انه النور القوي
 التالي بطول الشمس
 وبني علي مائة خطا
 فقها لا اختلاف

الترجمة
 كذب السحران هو
 ذنب مستطيل
 مستدق صاعد
 كاذب كالذئب
 بيد وويخفي بصيل
 لا ثبات له وهو
 الخط الاسواني الثاني
 وهو الاسفل والنور
 ومنه الحديث
 بالفجر قوله اسفوا
 بالفجر وهو نوبه
 منتشرا مستطيل
 على الافق صادق
 ثابت مديد كهياة
 الاكليل هو الصبر
 والبصباح وقال
 الصبر ما جمع بياضا
 وحمرة ولا يصح الا
 ما قلناه وهو الخط
 الابيض وكذلك
 قال الشافعي و احمد
 لان الاسفل ريبا
 الصبر وبيان الفجر
 وتوهو ابو حنيفة
 انه النور القوي
 التالي بطول الشمس
 وبني علي مائة خطا
 فقها لا اختلاف

شرح صلح احمد

عاشرة الاخوي

چیزی دیگر قال ابو عیسیٰ عن احدث حسن صحیح باب فی السجدة فی اذا السماء انشقت وقرأ باسم ربك الذي خلق
 باب ست در بیان ذکر کردن سجده سورۃ اذا السماء انشقت وسورۃ اقرأ باسم ربك الذي خلق
 ابن موسی عن عطاء بن یدنا عن ابی هريرة قال سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في اقرأ باسم ربك الذي خلق انشقت
 گفت ابو هريرة سجده کردیم باهمراه آنحضرت درین هر دو سورۃ وحدثنا قتيبة بن سعيد عن ثقات عن ابی بکر بن محمد
 ابن عمر بن حزم عن عمر بن عبد العزيز عن ابی بکر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن ابی هريرة عن النبي صلى الله
 علیه وسلم مثله ما نذر حديث كذا وفي الحديث اربع من التابعين بعضهم عن بعض ودر سند حدیث چهار تابعین که بعضی
 از ایشان روایت دارند از بعضی صحابی بن سعید ابو بکر بن محمد عمر بن عبد العزيز ابو بکر بن عبد الرحمن قال ابو عیسیٰ حدثنا ابی هريرة
 حدثنا حسن صحیح والعمل علی هذا عند اكثر اهل العلم برون السجود فی اذا السماء انشقت وقرأ باسم ربك الذي خلق
 فی السجدة فی النجوم باب ست در بیان آنچه آمده است در ذکر سجده که در سورۃ نجم است حدثنا هارون بن عبد الله البزار
 عبد الصمد بن عبد الوارث ناان عن ابیوب عن عكرمة عن ابن عباس قال سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها يعني
 النجوم والمسلمون والمشي والانس وحدثنا ابن عباس سجده کرد آنحضرت در سورۃ والنجم وسماعانان کافران ویرمان آدمیا
 هم همراه آنحضرت کردند در زمین جن انس درین مجلس حاضر بود باشند بطریق تقریر و تاکید باینکه بر روی زمین از آدمیان و یرمان بود و علم آن
 از جانب رسول خدا ثابت شده باشد در ترجمه مشکوٰۃ نوشته است که سجده آنحضرت بجهت امثال امرأته بود مسجد شکر گذاری نعم علیه
 السلام

بين الامية ان اول
 وقت صلوة الصبح
 طلوع الفجر الصادق
 واختلافوا في آخر
 وقت الاختيار
 فروي عن ذلك في
 ابی سعید الاصبغ
 انوما قال اذا فكر
 النور في تبيين الاشياء
 كما في الزمان لا يختل
 ويقع وقت الضربة
 الى ان يبقى لصاوة
 الصبح مقدرا لركعة
 قبل طلوع الشمس
 كما قلنا نحن في وقت
 الضربة ولا يصح
 عنه حال الصبح
 عن ذلك ان وقتها
 يستدل بطلوع الشمس
 ولا وقت ضربة
 لها وما روي عنه
 خلافة لا يصح
 تحقيق ذلك في
 جميعا يطول وينقطع
 الاعمار دون تتبع
 هذه الدقائق
 كما يجمع قلة
 الهمم في التوسع

شرح الى الطيب

ما اذا لم يكن له عندنا انتهى فعل هذا قوله صلى الله عليه وسلم ان يصيب جلد من الخمر يان المعنى لدفع الخمر عنه
 حيث امر الشارع بحجب مثاله ويمكن ان يقال ان الذوق في المسجد خطيئة لذلك الامر بتخلي المسجد وتعظيم المصل
 وبالدفع بمعنى الانزلة نزول الخطيئة بلا شبهة وبمعنى الستر نزول ايضا لما امر به الشارع ففعل الذوق في المسجد خطيئة
 لذلك تعظيم المسجد وتعظيم المصل وبالدفع نزول الخطيئة لنيل تعظيمها لا ارتفاع القدر ولا إزالة التاذي **باب**
 السجدة في اذا السماء انشقت وقرأ باسم ربك الذي خلق قول حسن صحیح رواه مسلم ورواه ايضا البخاري
 الا انه لم يذكر وقرأ باسم ربك هو حجة على من لم يقل بالسجدة في الفصل **باب** ما جاء في سجدة والنجم
قوله والمسلمون والمشركون معطوف على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر وافي سبب سجود
 الكفار عند سجودهم صلى الله عليه وسلم او حبها واحسن ما قيل ما ذكره الطيبي رحمه الله صلى الله عليه وسلم
 سجد هذه السجدة لما وصفه الله تعالى في مفتحة السورة من انه لا ينطق عن الهوى ذكر شان قرب
 من الله تعالى وانه المراد من آيات ربه الكبرى وانه ما راغ البصر وما طغى شكر الله تعالى على تلك
 النعمة العظمى والمشركون لما سمعوا اسمها طوا غيظهم لالات والعزى سجدوا معه ولما ما يروى
 انهم سجدوا ولما مدح النبي صلى الله عليه وسلم اباطيلهم فقول باطل من مخترعات الزنادقة انتهى
 اقول احسن منه ان يقال ان الله تعالى اظهر عليهم جلاله النبي صلى الله عليه وسلم فام يقدر
 ان يخالفوه في مجلسه صلى الله عليه وسلم وقال ابن مسعود لانها اول سجدة نزلت

ما اذا لم يكن له عندنا انتهى فعل هذا قوله صلى الله عليه وسلم ان يصيب جلد من الخمر يان المعنى لدفع الخمر عنه
 حيث امر الشارع بحجب مثاله ويمكن ان يقال ان الذوق في المسجد خطيئة لذلك الامر بتخلي المسجد وتعظيم المصل
 وبالدفع بمعنى الانزلة نزول الخطيئة بلا شبهة وبمعنى الستر نزول ايضا لما امر به الشارع ففعل الذوق في المسجد خطيئة
 لذلك تعظيم المسجد وتعظيم المصل وبالدفع نزول الخطيئة لنيل تعظيمها لا ارتفاع القدر ولا إزالة التاذي **باب**
 السجدة في اذا السماء انشقت وقرأ باسم ربك الذي خلق قول حسن صحیح رواه مسلم ورواه ايضا البخاري
 الا انه لم يذكر وقرأ باسم ربك هو حجة على من لم يقل بالسجدة في الفصل **باب** ما جاء في سجدة والنجم
قوله والمسلمون والمشركون معطوف على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر وافي سبب سجود
 الكفار عند سجودهم صلى الله عليه وسلم او حبها واحسن ما قيل ما ذكره الطيبي رحمه الله صلى الله عليه وسلم
 سجد هذه السجدة لما وصفه الله تعالى في مفتحة السورة من انه لا ينطق عن الهوى ذكر شان قرب
 من الله تعالى وانه المراد من آيات ربه الكبرى وانه ما راغ البصر وما طغى شكر الله تعالى على تلك
 النعمة العظمى والمشركون لما سمعوا اسمها طوا غيظهم لالات والعزى سجدوا معه ولما ما يروى
 انهم سجدوا ولما مدح النبي صلى الله عليه وسلم اباطيلهم فقول باطل من مخترعات الزنادقة انتهى
 اقول احسن منه ان يقال ان الله تعالى اظهر عليهم جلاله النبي صلى الله عليه وسلم فام يقدر
 ان يخالفوه في مجلسه صلى الله عليه وسلم وقال ابن مسعود لانها اول سجدة نزلت

شرح مسراج احمد

عازضة الاسحوزی

سبحانه كرمه واندراول سورة وسجدة مسلمانا ان بجيت متابعت انحضرت درامثال امر واثيان شكر وسجدة مشركان بجيت ساء
اساسي آية ايشان بودا زلات وعززي ومنات يا از جيت فلو سطوت وسلطان عزت وجبروت وسلطون انوار غلظت وكبرياي توحيد
آلمی خنز ذكره چنانكه تاب طاقت اختيار باطل شدوا شزجود وانكار واستكبار محو ومضمحل گشت مگر از ان كسيكه اشقي والطنخي قوم بود كه
كفي از نكاح بركرفت وبرجبه زشت خود زد وكفت اين قدر ليس وفي الباب عن ابن مسعود اخرجه الشيخان بلفظ النبي
صلى الله عليه وسلم قرأ النجم فسجد وسجد بن كان معه غير ان شيخا من قریش انخذ كفا من خصى او تراب فرغعه الى جبهته وقال كيفيته
هذا قال عبد الله فلقد رايت بعد قتل كافرو زاذ البخاري في رواية وهو امية بن خلف طي هريرة اخرجه مالك ومسدود والطحاوي
والبيهقي بلفظان عمر بن الخطاب قرأ النجم اذا هوى فسجد فيها ثم قام فقرأ سورة اخرى قال ابو عيسى حديث ابن عباس حدثنا
حسن صحيح والعل على هذا عند بعض اهل العلم يرون السجود في سورة النجم وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى
الله عليه وسلم وغيرهم ليس في المفصل سجدة وبعض ازا اهل علم از صحابه وغير ايشان گفته اند كه ليست در مفصل سجدة چنانكه ابن
عباس والى الدر دار وهو قول ملك بن انس والقول الاول اصح مصنف كويد وقول اول صحيح ترست كه در سورة نجم
سجدة است وبه يقول الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واستحق باب ما جاء من لو يسجد فيه
باب است در بيان آنچه آمده است در سنن كسيكه سجدة نكند در سورة والنجم حدثنائني يحيى بن موسى ناوكيع عن ابن
ابى ذئب عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن عطاء بن يسار عن يزيد بن ثابت قال قرأت على رسول الله
صلى الله عليه وسلم النجم فلو يسجد فيها كفت يزيد بن ثابت خواندم من بر انحضرت سورة والنجم را پس سجدة نكرد ورو
اين بعد از تحويل بدينه بودواين چنان حديث است كه قال ابن ابي عمير وجوب سجدة ثلاث بدان مسك كرده اند قال ابو عيسى
حديث يزيد بن ثابت حديث حسن صحيح وتاول بعض اهل العلم هذا الحديث فقال انما ترك النبي صلى الله
عليه وسلم السجود وتاول كرده اند بعضى اهل علم اين حديث را پس گفته اند كه جز اين ليست كه ترك كرد انحضرت

شرح ابى الطيب

عازضة الاسحوزی

قول في القول الاول اصح لانه اوفق بالنصوص قال شارح الموطا وبه قال اخلفاء الاربعة والائمة الثلاثة وغيرهم
واستدل بعض المالكية بان اباسمة قال لا يهريرة لما سجد لقد سجدت في سورة ما رايت الناس يسجدون فيها
فدل على ان الناس تركوه وجري العمل بتركه ورحا بن عمر بما حاصله اى عمل يدعى مع مخالفة المصطفى والخلفاء
الراشدين بعدة انتهى وقال القسطلاني روى ابن ابي اذر والدارقطني باسناد رجاله ثقات عن ابى هريرة ان النبي صلى
الله عليه وسلم سجد في سورة النجم وسجد نامعه وعند ابن مردويه في التعبير عن ابى سلمة بن عبد الرحمن انه
راى اباهريرة يسجد في خاتمة النجم فساله فقال انه راى النبي صلى الله عليه وسلم يسجد فيها وابوهريرة اغا اسلم بالمدينة انتهى
باب ما جاء من لو يسجد فيه فاصدرية والمضاف محذوف اى باب محجى يعنى ورد حديث من لو يسجد في المفصل
فصير فيه راجع الى المفصل قول في تاول بعض اهل العلم هذا الحديث انما اشار به الى ثلاثة اجوبة عن الحديث حاصل الاول ان زيدا
هو القارئ القارئ امام للسامع فيكون له ان يترك اتباعا لامه فترك النبي صلى الله عليه وسلم اتباعا لترك زيد بن ثابت ترك زيد
لعله لصغره حينئذ وحاصل الثاني وهو قوله قالوا اى قال بعضهم السجدة واجبة انما كان على غير وضوء فافتره حتى

الترجمة
في تبسوتها العلم
والدليل على صحة
ذلك ما روى مسلم
وغيره ان النبي صلى
الله عليه وسلم قال
وقت الصبح من الموع
البشر ما تطلع الشمس
ووقت العصر ما لم
تصفر الشمس ولكن
اتفق العلماء على ان
التغليس بها افضل
لمدة صلاة رسول الله
صلى الله عليه وسلم
عليها ولا تلاوة لها
قط في اخر وقتها الا
مرتين حزين صلا
مع جازيل وحسين
علم السائل ثم كانت
صلاته التغليس
لحق بالله كذلك
روى عنه صلى الله
عليه وسلم خرج في
الصبح ولكن اغا هو
الغسل المستحب عند
اسفار الفجر بيان
للايصار ومن صلى
بالمنازل قبل قبينه
فهو مبتدع فان اوقا

شرح مساج احمد

عارضه الاحادیث

یا با من یبگذارد نماز یا تخفیف کن بر قوم پس حضرت ترمذی کرد در این الامین و شروع گردانیدم و در یکی از این دو چیز یا نماز گذاردن
 همراه آنحضرت و نگذاشتن با قوم از جهت لزوم اقتدای منقوض بمنقل یا گذاردن با قوم با تخفیف و چون همراه آنحضرت نگذاشتن
 منقوض شد و اقتداء منقوض بمنقوض خواهد بود و گذاردن الشیخ ابن العمام و احتمال دارد که معاذ همراه آنحضرت بنیت نفل گذاردن باشد
 از جهت ادراک فضیلت جماعت با وی و فرض را تا آخر می کرده باشد برای امامت قوم **باب** ما ذکر من الرخصة فی
 السجود علی الثوب فی المحراب **باب** ست در بیان آنچه آمده است در ذکر رخصت فرمودن شارع در حق سجده کردن بر جامه
 در شرت گرمی و سردی جای سجده حد ثنا احمد بن محمد نا عبد الله بن المبارك نا خلد بن عبد الرحمن قال ثنی غالب
 القطان عن بکر بن عبد الله المزنی عن انس بن ملک قال کنا اذا صلینا خلف النبی صلی الله علیه وسلم بالظهار فیرجع
 علی ثیابنا اتقاء الحرجة گفت انس بن مالک بودیم که چون نماز میگذاردیم در پس آنحضرت در نیم روز سجده میکردیم بر جامهای
 خویش از جهت پرهیز کردن از گرمی یعنی سنگریزه را گرم میگشتند بجهت شدت گرمی آفتاب که تاب سجده کردن بر آنها نمی توانستیم
 قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح و فی الباب عن جابر بن عبد الله و ابن عباس و قد روی هذا الحدیث و کعب عن خالد
 ابن عبد الرحمن چنانکه عبد الله بن مبارک از خالد روایت کرده **باب** ما ذکر ما یستحب من الجلوس فی المسجد بعد
 صلوٰة الصبح حتی تطلع الشمس بابت در بیان ذکر آنچه مستحب کرده شده است از نشستن در مسجد پس از نماز فجر تا طلوع کند
 آفتاب حد ثنا قتیبة نا ابو الاحوص عن سحاک بن حرب عن جابر بن سمرة قال کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا صلی الفجر
 قعد فی مصلاه حتی تطلع الشمس بود آنحضرت که چون میگذارد نماز فجر را می نشست بر جای نماز خود تا آنکه طلوع میکرد
 آفتاب ترمذی بعضی علما را از اصلاً جائز است که در آن نماز گذاردن است و نزد بعضی اگر نماز گذاردن بر خاست و بجای دیگر از سجده
 نشست مضائق ندارد زیرا که مسجد تمام مصلی است و تحقیق این را ما لا نا علی الفاری در شرح حصن حصین بیان کرده است
 قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح حد ثنا عبد الله بن مغویة نا الحجاج البصری نا عبد الرحمن بن مسعود نا ابو ظلال
 نا ابو ظلال نا بسطام نا حمزة نا تخفیف نا بلال بن ابی بلال نا ابن ابی مالک نا یونس نا القسملی نا یفح نا قاف نا سکون نا مهمل
 بصری ضعیف مشهور بکنیت بود از خامسه است عن انس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم
 من صلی الفجر فی جماعة ثم قعد یذکر الله حتی تطلع الشمس ثم کبّر و نماز ی لواء و اگر در جماعت پس نشست که ذکر

شرح ابی الطیب

عارضه الاحادیث

باب ما ذکر من الرخصة فی السجود علی الثوب فی المحراب **قوله** بالظهار ثم جمع ظهيرة کشف جمع
 شعيرة و هی لها جرة و هی حد انتصاف النهار **قوله** اتقاء الحرجة و یؤخذ منه حکم البرد بالقیاس علی
 الحرجة و هو يدل علی ان السجدة علی ثیابه التي هو لا یسما جائز **باب** ما ذکر ما یستحب من الجلوس فی المسجد بعد
 صلوٰة الصبح حتی تطلع الشمس **قوله** ثم قعد یذکر الله تعالیٰ ای استمرار فی سجده و فی فی القیام اطلعت علی بعض
 قوت المعتزلی

حد ثنا احمد بن محمد هو ابن موسی المروزی السمسار یلقب مردویه و ترک بیانه لازم مشهور
 بالروایة عن ابن المبارک بالظهار ثم جمع ظهيرة کشف جمع شعيرة و هی لها جرة

ذلك ان المكلف
 اذا وقع الصلوة
 فی وقت كان ساعاً

عاریضۃ الاحوذی	شرح مسراج احمد
<p>قَرَحَ قَالَ اشْمُكِي بِشَيْءٍ بِالْاِبْرَادِ اِلَى الْاُخْرَى قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْكَلْبِ يَنْتَهِي بِالْاِبْرَادِ اِلَى الْاُخْرَى اَوَّلَى لَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّمَا الْاُخْرَى اِنْ كَانَ لِلتَّلَوُّ اُظْلَ وَلِلْجَلَسِ اِنْ يَسْتَظِلُّ وَذَلِكَ فِي وَسْطِ الْوَقْتِ وَمَنْ اَثَابَتْ هَذَا فَاَمَّا الْعَصْرُ فَخُتِلَفَ عَلَى اَوْثَانِ الْاِبْرَادِ جَاءَ الصَّحِيحُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي اَوَّلِ الْوَقْتِ اَفْضَلُ لِلْجَمَاعَةِ وَالْفَذْوِ بِهِ قَالَ الشَّافِعِيُّ اِنْ كَانَ</p>	<p>بَيْنَاءُ الْمَسَاجِدِ فِي الدَّوْرِ اَمْرٌ مُرْسُودٌ اِنْ خُفِرَتْ بِهِ جُنَاتُ نَوْدُنٍ سَجَدَ سِرًّا لَهَا وَقِيَامًا اِنْ كَرِهَتْ مُرَارًا بَاشَدَ تَاهُ قَوْمِي وَرَحْلَةُ اخُو جَمَاعَتٍ مَكْرُوبًا شَدَّ وَانْ تَنْظِفُ وَتَطْيِبُ اَمْرٌ كَرِهَ دَاكِيْزُهُ وَشَدَّ سَجْدًا وَخَوْشَبُورًا نَشَدَّ تَغْيِثُ اِنْ اَبْقَعَهُ وَحُضُورًا اِنْ كَرِهَ وَشَا طُوسُ نَانٍ وَتَنْظِفُ وَتَطْيِبُ بِيَاوَسًا مُنْطَبِطًا كَرِهَ شَدَّ اَنْدَحْدَحًا كَهَادًا عَابِدَةً وَوَكَيْعَ عَنْ هِشَامَ بْنِ عَمْرٍة عَنْ اَبِيهِ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَمْرًا فَاَنْ كَرِهَ خَوْفَهُ يَسَّرَ فَاَنْ كَرِهَ عَمْرٍةً بَانَ عَزِيْزٌ كَزَشَّةً وَهَذَا اَصْحَبُ مِنَ الْحَدِيثِ الْاَوَّلِ صَنْفُ كَرِهَ وَاِنْ حَدِيثُ كَرِهَ سَلَّ سَتَ اَصْحَبُ سَتَ اِنْ حَدَّثَنَا ابْنُ اَبِي عَمْرٍة نَاسِقِينَ عَنْ عَيْنَةَ عَنْ هِشَامَ بْنِ عَمْرٍة عَنْ اَبِيهِ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَمْرًا فَاَنْ كَرِهَ خَوْفَهُ وَبَقَالَ سَفِيْنٌ وَكَلَّمَ سَفِيْنًا بَايْنَ عِبَارَتٍ بِنَاءُ الْمَسَاجِدِ فِي الدَّوْرِ يَعْنِي الْقِبْلَةَ كُلَّ مَرَّةٍ شَدَّ اَزْوَاقًا لِرَبِّ اَبَابٍ مَا جَاءَ اَنْ صَلَاةَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مَثْنِي بَابُ سَتَ رَزِيَانُ اِنْ كَرِهَ كَرِهَ رَسْمِيَّةً نَازِشِبَ رُوزْ كَزَارْدُنَ دُو دُو رَكْعَتٍ سَتَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ نَاعِبًا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ نَاشِعَةً عَنْ يَعْلَى بْنِ عَطَاءٍ عَنْ عَلِيٍّ الْاَنْدَلُسِيِّ عَنْ ابْنِ عَمْرٍة عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مَثْنِي مَثْنِي نَازِشِبَ وَرُوزَ اَزْوَاقًا لِرَبِّ اَبَابٍ دُو دُو رَكْعَتٍ سَتَ وَابْنُ فَضِيلَةَ سَتَ قَالَ اَبُو عِيْسَى اَخْتَلَفَ اصْحَابُ شُعْبَةَ فِي حَدِيثِ ابْنِ عَمْرٍة فَرَفَعَهُ بَعْضُهُمْ وَوَقَفَهُ بَعْضُهُمْ كَلَّمَ مَصْنُوعٌ اَخْتَلَفَ كَرِهَ اَنْدَا اصْحَابُ شُعْبَةَ رَكْعَتٍ عَبْدُ اللَّهِ دِينَ عَمْرٍة يَسَّرَ كَرِهَ اَنْدَا وَابْعَضُ وَنَوَقُوفَ كَرِهَ اَنْدَا اَنْ حَدِيثَ رَايَ عَمْرٍة عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الْعَمَرِيِّ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَمْرٍة عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ يَحُوْهُ هَذَا يَعْنِي اِنْ حَدَّثَنَا اَبُو طَرِيقٍ عَبْدُ اللَّهِ الْعَمَرِيُّ مَرْفُوعًا وَاصْحَبُ مَا رَوَى عَنْ ابْنِ عَمْرٍة عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ يَحُوْهُ هَذَا يَعْنِي اِنْ حَدَّثَنَا اَبُو طَرِيقٍ عَبْدُ اللَّهِ الْعَمَرِيُّ مَرْفُوعًا وَاصْحَبُ وَاَخْرَجَ ابْنُ اَبِي شَيْبَةَ عَنْهُ بَلَفَظَ صَلَاةَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ وَرَوَى الثَّقَاتُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍة عَنْ</p>
شرح ابي الطيب	شرح ابي الطيب
<p>واحمد قال ابو حنيفة والشورى تأخيرها وبه قال ابو قلابه اجتمع بانها اسميت لانها تعصر توخر وحكى عن ابراهيم انه كان يؤخرها واجتمع بما روى عن ابراهيم خديج ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يأمر بتأخير هذه الصلوة يعني صلوة العصر</p>	<p>قوله ببناء المساجد في الدور اي القبائل كما فسر سفيان بن عيينة ومنه قوله صلى الله عليه وسلم خير دور الانصار الحديث فسر قبائل الانصار يالدور قاله السيوطي وقال ابن مالك الماد بالدور المحلات فانهم كانوا يسمون المحلة التي اجتمعت فيها قبيلة دارا او محول على اتخاذ بيت في الدار للصلوة كالمسجد يصلي فيه اهل البيت في الحكمة في ايام لاهل كل محلة ببناء مسجد فيها انة قد يتعذر او يشق على اهل محلة الذهاب الى الاخرى فيجبرون اجماع المسجد و فضل قامة الجماعة فيه فامر بان ذلك ليتيسر لاهل كل محلة العبادة في مسجد قوله وان تنظف وتطيب بصيغة المجهول الضمير للمساجد والتنظيف بازالة النتن والعذرات والازراب والتطيب برش ماء الورد او التمتع طير وبه يعلم انه يستحب تجديد المسجد بالخمر خلافا لمن كرهه باب ما جاء ان صلوة الليل والنهار مثنى مثنى قوله صلوة الليل مثنى مثنى اي ركعتين ركعتين وهذا معنى مثنى لما فيه من التكرير ومثنى الثاني تاكيد له والمعنى ينبغي له ان يصليها ركعتين ركعتين</p>
قوت المقتضى	قوت المقتضى
<p>في الدور يعني القبائل قال العراقي فسر ابن عيينة الدور في الحديث بالقبائل ومنه قوله صلى الله عليه وسلم خير دور الانصار الحديث فسر قبائل الانصار بالدور</p>	<p>في الدور يعني القبائل قال العراقي فسر ابن عيينة الدور في الحديث بالقبائل ومنه قوله صلى الله عليه وسلم خير دور الانصار الحديث فسر قبائل الانصار بالدور</p>

حارثه الاوزی	شرح سراج احمد
وحدثنا الشيخ الموطا نصلي العصر بركعتين الى العشاء في كل يوم العصر من اربعين ختم الصلوة في كل يوم وما ذكره عنه في غيره ابن ابي عمير رافع بن رافع عن ابيه عبد الواحد بن ابي عمير عليه قول بركعتين في يوم غيم بركعتين العصر في كل يوم الله عليه وسلم قال من تواكف صلاة العصر حط الله ما اقرب القسماد كركت الناس يصلون الظهر بعشر في عناه الا برادها الى نصف القامة وذلك من جملة العشر فان العشي من نوال الشمس الى الغروب كما ان العشاء من الضحى الى الزوال و اما قول ابن قلابه انما سميت العصر لانها تعصر متعلق بالاشتقاق وهو	<p>ازین طرف که جانب شرق باشد مجریات آفتاب که ازین طرف بود یعنی از جانب مغرب عند العصر صلی رکعتین نزدیک وقت سیکندارد و دو رکعت را یعنی چون آفتاب بمقدار دوسه نیزه بالا سیکشت در وقت اشراف دو رکعت نماز سیکندارد و اذا اکانت الشمس ههنا یعنی از جانب شرق نزدیک باقی ماندن یک ثلث از استواء کعبه تا من ههنا عند الظهر مجریات آفتاب که از جانب مغرب باشد نزدیک ظهر صلی اربع سیکندارد آن وقت چهار رکعت را و آن وقت صبحی باشد و یصلی قبل الظهر اربعاً و سیکندارد و سیکندارد از نماز چهار رکعت سنت را بیک سلام و بعد هار رکعتین و پس از ظهر دو رکعت را و قبل العصر اربعاً یفصل بین کل رکعتین بالتسلیه علی الملائکه المقربین و النبیین و المرسلین و من تبعهم من المؤمنین و المسلمین و سیکندارد و پیش از نماز عصر چهار رکعت فصل سیکرد میان هر دو رکعت بسلام دادن بر فرشتگان و بر پیغمبران و رسولان و آنها که تابع ایشان اند و وجود و ذکر از مسلمانان و مؤمنان یعنی سلام که در نماز میدهند نسبت فرشتگان و حاضران جماعت میکنند از اینجا معلوم میشود که تسلیم در چهار رکعت از نماز عصر بگذرانند مستحب است و بعضی اربع قبل الظهر را نیز بر آن قیاس کنند و بغوی گفته که مراد بتسلیم در اینجا تشهد است نام کرد آنرا تسلیم بجست اشمال می بر آن حدثنای احمد بن المثنی ناخج بن جعفر ناشعبه عن ابی اسحق عن عاصم بن ضمره عن علی بن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه و این اسناد را برای تقویت حدیث گذشته آورده قال ابو عیسی هذا حدیث حسن قال اسحق بن ابراهیم و احسن شیء روی فی تطوع النبی صلی الله علیه وسلم بالنهار هذا گفت اسحق احسن شیء که روایت کرده شده است در نقل گذاردن آنحضرت در روز این حدیث است و شیء عن ابن المبارک انه کان یضعف هذا الحدیث و روایت کرده شده است از عبد الله بن مبارک که بدرستی که او بود که تضعیف میکرد این حدیث را و اما ضعیفه عندنا و الله اعلم بصنّف گوید و جز این نیست که ضعف این حدیث نزد ما و الله تعالی داناست ازین جهت است لانه کایروی مثل هذا عن النبی صلی الله علیه وسلم الا من هذا الوجه عن عاصم بن ضمره عن علی بن بدرستی که شان این است که روایت کرده نمیشود و مانند این حدیث از آنحضرت مگر از همین راه که از عاصم بن ضمره از علی مرتضی است و بطریق دیگر ثابت نشده است و عاصم ابن ضمره هو ثقة عند بعض اهل الحدیث و عاصم بن ضمره ثقة بود و بعضی محدثین قال علی بن المدینی قال یحیی بن سعید القطان قال سفیان کنا نعرف فضل حدیث عاصم بن ضمره علی حدیث الحارث گفت علی بن مدینی گفت یحیی بن سعید قطان گفت سفیان گفت</p>
	<p>شرح ابی الطیب</p> <p>قال صلاة الليل اربع ركعتين قال ابو عبد الرحمن حدثنا عندنا الله اعلم اني سميت قولاً يفصل بين كل ركعتين بالتسليم للمراد بالفصل بالتسليم التشهد لان فيه السلام على النبي صلى الله عليه وآله الصالحين قال اسحق بن راهويه فانه كان يرى صلاة النهار اربعاً قولاً عاصم بن ضمره الشافعي الكوفي صدوق من الثالثة مات سنة اربع وتسعين</p>
	<p>قوت المعتزلي</p> <p>يفصل بين كل ركعتين بالتسليم على الملائكة المقربين والنبیین والمرسلین ومن تبعهم من المؤمنین والمسلمین قال العراقی حمل بعضهم هذا على ان المراد بالفصل بالتسليم التشهد لان فيه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى عباده الصالحين قاله اسحق بن راهويه فانه كان يرى صلاة النهار اربعاً قال وفيما اوله عليه بعد</p>

احمد بن محمد بن حاتم بن ابي عمير بن ابي اسحق بن عاصم بن ضمره عن علي بن النبی

شرح سراج احمد

حارضة الاحوذی

که می شناسیم فضیلت حدیث عاصم بن محمد که حدیث حارث که خلاف آن درجی وارد شده باشد حدیث عاصم بن
 ضمره بسیار حدیثین روایت کرده اند چنانکه ابن ابی شیبہ و احمد و ابن منیع و ترمذی و نسائی و ابن مایه و عبد الرزاق و جامع خود
 و ابن جریر و تصحیح آن کرده و ابن خزیمه و بیهقی و ضیائی مقدسی **باب** فی کراهة الصلوة فی محف للنساء بابت
 در بیان کرهت گذاردن نماز در محاف زنان حدیث عاصم بن عبد الله بن خالد بن الحارث عن اشعث و هو ابن
 عبد الملك عن محمد بن سابر عن عبد الله بن شقیق عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه و آله
 لا یصلی فی محف نساءه گفت عائشه صدیقہ بود آنحضرت که نمیکند در نماز در محاف زنان خویش کف جمع کان بکسر و کاف
 یعنی جامه که از پند و قرار گذارد باشد قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و قد روی فی ذلك رخصة عن النبی صلی الله علیه و آله سلم
 و تحقیق روایت کرده شده است در باب گذاردن نماز در محاف زنان شخصی از آنحضرت که از خبره البخاری و ابن قویست زیرا که
 در احادیث وارد است که آنحضرت می فرمود که وحی آمد بر من در محاف عائشه و عدم گذاردن نماز در محف زنان بجهت احتیاط
 باشد و الله اعلم بالصواب **باب** ما یجوز من المشی العمل فی صلوة التطوع باب ست در بیان آنچه آمده است که روایت
 در نماز از رفتن و عمل کردن در نماز نقل حدیث ابو سلمة یحیی بن خلف ناشر بن الفضل عن یزید بن سنان عن الزهري
 عن عروة عن عائشة قالت جئت و رسول الله صلی الله علیه و آله یصلی فی البیت گفت عائشه صدیقہ آمد من در جای که آنحضرت
 نماز میگذارد و در خانه شاید که عائشه صدیقہ بجای دیگر رفته باشد یا آنحضرت بخانه دیگر از ازاواج باشد و الباب علی مغلق و حال آنکه
 در آنحضرت بسته بود فشی حتی فتم لی پس رفت آنحضرت پس بکشد و برای من سنی از جای نماز قدی بخند زد و بکشد و در
 نحو رجوع الی مکانه پیستر بازگشت بجای که نماز میگذارد و وصفت الباب فی القبلة و بیان کرد حضرت عائشه که در خانه
 در جانب قبله نهاده بود و در روایت ابی داود و نسائی و احمد است و ذکر است ان الباب فی القبلة یعنی نزدیک

شرح ابی الطیب

باب فی کراهة الصلوة فی محف النساء **قول** لا یصلی فی محف نساءه بضم اللام و الحاء جمع محاف بکسر اللام وهو
 والملحقة اللباس الذي فوق سائر اللباس من دثار البرد ونحوه قاله فی المحک و قوت المغتذی **باب** ما یجوز من
 المشی والعمل فی صلوة التطوع **قول** یصلی فی البیت فی رواية اخرى عنها یصلی تطوعا وفيه اشارة الى ان امر
 التطوع اسهل **قول** مشی ای فاستغنت فشی حتی آه قال بعض الشراح ان هذا يدل علی ان الافعال الكثيرة
 اذا استولی لا تبطل الصلوة قال الشيخ ابن حجر فيه ان المقرر فی الاصول ان وقائع الاحوال الفعلية
 اذا تطرق اليها الاحتمال سقط به الاستدلال وهنا تطرق اليها احتمال انه مشی غیر متوال
 علی ان فی سنداه مختلفا فيه **قول** ووصفت الباب فی القبلة ای ذكرت عائشة رضى الله عنها
 ان الباب كان فی القبلة فلم يتحول صلى الله عليه وسلم عنها عند مجيئه اليه ويكون رجوعه الى مصلاة

قوت المغتذی

فی محف نساءه بضم اللام و الحاء جمع محاف بکسر اللام وهي الملحقة اللباس الذي
 فوق سائر اللباس من دثار البرد ونحوه قاله فی المحک

حل اللغة
 غیر مسلم فان العصر
 فی اللغة العصر
 فانما کتاب
 محاف العشر
 اللیل والعصر
 اللیل والعصر
 وبقال لها ايضا العصر
 وفی حدیث فضالة
 قال فی النبی صلی الله
 علیه وسلم حافظ علی
 العصرین ما كانت
 لغتنا قلنا العصران
 قال حلاوة قبل طلوع
 الشمس و صلوة قبل غروبها
 خرج به ابو داود
 صلوة العصر
 وبقال لها العصران
 عجبا یحینفہ قال
 تعجل الظهر فی الشتاء
 افضل وتلخیرها فی
 الصيف افضل مع
 انه يقول الوجوب
 لا يكون الا اخر الوقت
 ومتعلق فذلك قول
 النبی صلی الله علیه وسلم
 اشکت لئلا ارل بها
 احذ الی ان قال فاذا
 لما بنفسین نفسین فی
 الشتاء ونفسین فی

عبدالله الاخوانی

شرح مسراج احمد

السیف فیما استبر
 نزلت من بالحر
 بان لا یخیر و یجب ان یستبر
 نفس الشاکر بالادب بالانفة
 قیل الذی خیر
 النفسین اعتبر
 احدهما و یجب ان لا
 لانه ذکر القدر فی
 فاذا اشتد الحرق فاعط
 بالصلوة فخرج اذا
 الحرق لا یدرب بالجمعة
 قاله یقین اختار فی
 ذلک اصحاب التناظر
 الصحیح عند من
 لان الناس یمکون
 الی الجمعة و یتناظر
 عن بعد فیمضون
 بالاسراع بما کان
 عاجزاً فی وقت المفتر
 یزید بن ابی عید
 عن سلمة بن الاکوع
 قال کان رسول الله
 الله علی رؤسهم یصلی
 المشرقیات و المغرب
 و تبارک و تعالی
 الاکثر من هذا حدیث
 صحیح اتفق علیه
 ابو عبد الله و ابو الحسن

آمران آنحضرت یکشادون و در حال از قبل لازم یاید و بر کشتن بمصلی بطریق پس رفتن بود پس در در آمدن و باز رفتن مستحب است
 قبله حال خود بود و نیز گفته اند خانه تنگ بود و گنجایش زیاده برد و خطوه نداشت قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب یا کاتب
 فی قراءه سورتین فی رکعة باسبیت در بیان آنچه ذکر کرده شده است در حق خواندن دو سوره از قرآن در یک رکعت حدیث
 شیخوین غیلان نا بود او د قال انبا ناسحبة عن الامشش قال سمعت انبا وائل قال قال رجل عبد الله عن هذا الحسن غیر
 آسن او یاسن گفت ابو وائل پرسید مردی نسیک بن سنان عبد الله بن سعید را از خواندن این کلمه که در سوره محمد است غیر آسن است
 یا غیر یا سمن یعنی بهر جهت یا بیاست قال کل القرآن قرأت غیر هذا گفت عبد الله بن سعید یا تمام قرآن را خواندی و احاطه نمودی
 مگر این قرأت را که آسن و یا سمن است گویان را نمی دانی و از من سوال میکنی و جواب نداد او را بن سعید و دانست که این در سوال
 مستر شد نیست و غرض او تعلم نیست بلکه مجادل است برای همین جواب نداد او را قال نعم گفت آن مرد و آری خواندم و احاطه
 نموده ام قال ان قوما یقرؤنه گفت عبد الله بن سعید بدستیکه گوی میخوانند قرآن را بخت ثوابه است
 الدقل پرانگه کند قرآن را مانند پرانگه کردن خرمای بدو زبون لا یجاووز تراقیه و نورود آن قرآن از تراقی

شرح ابی الطیب

علی عقبیه الی خلفه و قال المظهر و شبه ان تكون تلك المشیة لتزد علی خطوتین انتهى و قلت فیجعل علی ان الافعال لیکن
 متوالیه فلا یدعی ان مجموع الخطوة و الفتح و الجوع فعل کثیر باب ما ذکر فی قراءه سورتین فی رکعة قوله قال رجل
 عبد الله هو نهیک بفتح النون کسرها ابن سنان بکسر الهمزة البجلی قوله قال کل القرآن قرأت غیر هذا قال انما
 قال عبد الله لهیک کل القرآن بتقدیر الاستفهام مع نصب کل علی انه مفعول و قرأت بفتح التاء علی الخطا قبل الی السائل
 نعم قال عبد الله ان قوما آخر تحریف السائل علی مراعات الآداب فی القراءه و حفظ الحقوق و توفی الصحیح بن جابر عن رجل لی ابن
 مسعود فقال له قرأت المفصل للیله فی رکعة فقال له هذا کونه الشعر هذا لفظ البخاری و لفظ مسلم رجل من
 بنی بخیلة یقال له نهیک بن سنان فقال انی اقرأ المفصل فی کل رکعة الحدیث و فی رواية لمسلم کیف تقرأ
 هذا الحرف اذ یأتی دنا و یا من ماء غیر آسن او من ماء غیر یاسن قال فقال عبد الله و کل القرآن قیلا حصیت
 غیر هذا قال انی لا قرأ المفصل فی رکعة فقال عبد الله هذا کونه الشعر ان اقرا ما یقرؤن القرآن لا یجاووز تراقیه
 ولیکن اذا وقع فی القلب فیرسخ فیہ ففتح الحدیث و معناه ان الرجل اخبر بکثرة حفظه و اتقانه فقال عبد الله بن
 مسعود تهنأ هذا و هو یبشید الذال و هو شدة الاسراع و الافراط فی الجملة قوله
 یتثرون ستر الدقیر ای یرمون به کلماته من غیر رویه و کامل او یقطعون بیان
 کلماته الواجب فیها الوصل بحایری الدقل یتحتین مردی القرو یا بسبه فانه لودائمه
 لا یحفظ ویلغی منشور قوله لا یجاووز تراقیه جمع ترقوة بفتح القاف و هی العظم بین النحر و
 العاتق و هو کنایة عن عدم القبول و الصعود فی موضع العرض و قال النووی معناه ان قوما

قوت المختدی

الدقل یتثرون ستر الدقیر ای یرمون به کلماته من غیر رویه و کامل او یقطعون بیان کلماته الواجب فیها الوصل بحایری الدقل یتحتین مردی القرو یا بسبه فانه لودائمه لا یحفظ ویلغی منشور قوله لا یجاووز تراقیه جمع ترقوة بفتح القاف و هی العظم بین النحر و العاتق و هو کنایة عن عدم القبول و الصعود فی موضع العرض و قال النووی معناه ان قوما

شرح سراج احمد

عارضه الاجزى

واقع شده است قال ابو عيسى هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه والصحيح ما روى عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الركعتين بعد المغرب في بيته اخرجه مالك في الموطا وكنت ترمذي وصحيح انست كه روايت كرده شده است از ابن عمر كه بنابر صحيح بخلاف صحيح بن مسعود كذا روى عن حذيفة ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى المغرب فزال يصلي في المسجد حتى صلى العشاء الاخرة وتحقق روايت كرده شده است از حذيفة بن اليمان كه بدرستيكه انحضرت بود كه بگذار نماز مغرب را پس همیشه بود كه ميگذارد و نوافل را در سجده تا آنكه بگذار نماز عشاى آخره را ففى هذا الحديث دلالة على ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الركعتين بعد المغرب في المسجد پس درين حديث دلالت است بر آنكه بدرستيكه انحضرت گذارده دو ركعت را پس از مغرب در مسجد حاصل آنكه عادت شريف آن بود كه مجموع سنن و نوافل را خصوصاً سنت مغرب را در نماز گذاردى مگر ترمذى سبى و عذرى كه موجب وقوف در مسجد و مانع در آمدن در خانه بود و چنانكه خود در خانه ميگذارد صحابه را نيز بدان امر فرمودى و ميگفت ايها الناس صلوا في بيوتكم فان افضل صلوة المرء في بيته الا المكتوبة و در صحيح بخارى آمده است كه صلوا في بيوتكم و ان اتخذوا قبوراً وشكوا في ذلك فليسوا بصلواتين استجاب است باتفاق بدلالة سياق حديث و امر در خصوص سنت مغرب نيز همچنين است نزد اكثر و نزد بعضى براى وجوب از جهت عدم قرينة خلاف آن وليكن اطلاق اين حديث در قرينه بودن كافى است و بظاهر اين حديث ترمذى كه عليكم ست قائل گشته ابو ثور و مرمى كه هر كه بگذارد آن دو ركعت را در مسجد عاصى شود او و سبب عصيان گذارنده اين دو ركعت در مسجد آنست كه بنابر صحيح بخارى صلى الله عليه وسلم امر كه بگذارد آن دو ركعت و فرمود اجعلوا في بيوتكم و اصل در امر وجوب ست و تارك واجب عاصى بآب في الاغتسال عند ما يسلم الرجل باب ست در ميان حكم غسل كردن نزد انچه اسلام آورد آدمى حد ثنابن ناسر فاعيد الوضوء ابن مهدي ناسقين عن الاخر بن الصباح عن خليفة بن حصين عن قيس بن عاصم انه اسلم بدرستيكه تير ابن حازم اسلام آورده فاحره النبي صلى الله عليه وسلم ان يغتسل بماء وسد ايس امر كرد او را انحضرت اينكه غسل كند بآبى كه دروى برگ كنار ياست از جهت كثرت نظافت باب دوى وفي الباب عن ابى هريرة ان ثمامة بن اثال اسلم و امره النبي صلى الله عليه وسلم ان يغتسل ثمامة ان يصلي اخرجه ابو نعيم قال ابو عيسى

شرح ابى الطيب

قول و الصحيح ما روى عن ابن عمر الحديث و لفظهما ما يصلي ركعتين بعد المغرب في بيته قوله صلى الله عليه وسلم الركعتين بعد المغرب في المسجد ثبتت الا لمن محمد الله و روى ابو داود عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يطيل القراءة في الركعتين بعد المغرب حتى يتفرق اهل المسجد فوالله ايضا ظاهراً انه كان يصليهما في المسجد و افضل البيت كما ثبت ذلك في عموم النوافل مع ان حديث ابن عمر يشعر بان العادة كانت هي الصلوة في البيت حديث حذيفة لا يدل على خلافه بل يدل على وقوع هذا الصلوة في المسجد فصارت في البيت افضل كونها العادة لان حديث ابن عباس رضى الله عنهما ايضا لا يدل على الدوام باب في الاغتسال عند ما يسلم الرجل قوله ان يغتسل بماء وسد اى تنظيف الظاهر ليتناسب طهارة الباطن و لانه يشترط بالصلوة ولا يؤمن عليه النجاسة قبل ذلك

الترجمة
ان قول القراءه الفقلا
خلاف بين الامتدان
وقت المغرب يخلو
القصر يختلف الصلاة
فآخرتها على اربعة
اقوال الاول وآخرتها
مقد بفضل الطهارة
وليس الشك والاذان
الاقامة وفعل ثلاث
ركعات قال الملك الشافعي
في احد قولها الثاني
ان اخرها مقلداً
الاول من سائر الصلوات
قانه بعض اصحاب
الشافعي اشار اليه
في المد نتحين قال
الاباس المسافر ان يركع
الميل فخره الثالث
وقته اذا غاب الشفق
قال ابي طاهر في الموطا
الاربع اخرها مقلداً
ثلاث ركعات بعد ركعة
الشمس قاله اشهب
الصحيح قول من يقول
ان اخرها غروب
الشفق بدل ليل حدث
عبد الله بن عمر في صحيح
مسلم وقت المغرب

شرح سراج احمد

باب فضيلة الاخر

که بخورد یا بنوشد آب و غیره یا خواب کند اینکه وضو کند وضوی خود را که برای نماز میکند درین لفظ درست بر کسی که گفته که مراد از وضو غسل ذکر است بلکه مراد وضو شرعی است قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و باب ما ذکر فی فضل الصلوة باب ست در بیان آنچه ذکر کرده شده است در فضیلت نماز گذاردن حدیثی که عبدالله بن ابی نبار ذاعبده الله بن موسی ناغالب ابو بشر عن ایوب بن عائشة الطائی عن قیس بن مسلم عن طاراق بن شهاب عن کعب بن عجرة قال قال لی رسول الله صلی الله علیه و سلم عجزه بضم عین مملو سکون جیم و زائمی ابو محمد و گویند ابو عبد الله البلیوی از اصحاب شجره نازل کوفه شد در مدینه سنه احدى و خمسين و فوات یافت از عمر هفتاد و پنج اعیانک بالله یا کعب بن عجرة من امره ان یرکب فوفون من بعدی پناه میخواهم برای تو بخوانی ای کعب بن عجرة از امیران که باشند از پس من فمن غشی ابوابهم فصدحهم فی کذبهم و اعانهم علی ظلمهم پس هر کس که در بانی ایشان و مصاحبت با ایشان کند پس تصدیق ایشان کند در اقوال دروغ ایشان و مدد ایشان کند بر ستم ایشان فلیس منی و لست منه پس نیست آنکس از زمره یا اتباع سنت من و نیستم من از متبعان وی و لا یرد علی الخوض و وارد نشود آنکس بر من حوض مراد روز قیامت و این وعید در حق کسی است که جمع کند میان در بانی ایشان تصدیق ایشان در کذب ایشان و اعانت بر ستم ایشان و من غشی ابوابهم او لم یغشهم و لو یصد قهره فی کذبهم و لو یضمرهم علی ظلمهم و یفهمونی و اقامته و هر که در بانی ایشان کند یا نکند در بانی ایشان و تصدیق ایشان نکند در دروغ ایشان و مدد نکند ایشان را بر ستم ایشان پس آنکس از زمره من است و نیستم من از متبعان وی و لا یرد علی الخوض و وارد نشود بر من حوض را یا کعب بن عجرة الصلوة برهان ای کعب بن عجرة نماز بنده بران و محبتی باشد در روز قیامت و الصوم جنة حصينة و روزه دار بنده سیری محکم باشد و الصدقة تطفي الخطیئة كما یطفئ الماء النار و صدقه دادن بنده بمیراند گناه را چنانکه می میراند آب آتش را یا کعب بن عجرة انه لا یرد ابواحدکم من تحت الاکانت النار اولی به ای کعب بن عجرة

شرح ابی الطیب

فان ابن الاعرابی که ابن العربی بنی الخوب لا حرمه فحقا و حکم الفلادان اعلامیاری ثوبا حرمه فقال کانه شفق و اما النقل عن الصیابة فقد منادى فی بناء مسند الیم و الحمد لله و اما الاستدلال من احادیث فروی عن النبی صلی الله علیه و سلم فی انشاء فی الیوم الاول حین ثاب الشفق و صلا فی الیوم الثاني حین اللیل فاوکان الشفق سیاضا و احمر هذا اختصار لان البیاض یقید الی ثالث اللیل و قد حکى عن الخلیل انه حارسه فوجدته فی لیالی الصیف ان نصف اللیل و فی شرح الوسیة ان ابن ابی و لیس و الخلیل رقا الشفق فالوغب الایض طلوع الفجر و فی الحدیث کماله علی امامه جبریل بالبی صلی الله علیه و سلم کانت فی الصیف

باب ما ذکر فی فضل الصلوة قوله فمن غشی من غشی فلان اذا اتاه یعنی من داخل ابوابهم قوله فلیس منی ای لیس من اتباعی و هو کتایه عن قطع الوصلة بین ذلك الرجل و بینہ صلی الله علیه و سلم یعنی لیس بتابع لی و بعد عنی قوله و لا یرد علی من و رود الماء فالخوض مفعوله و علی بتشدید الیاء قوله فهو منی کتایه عن بقاء الوصلة بینہ و بینہ صلی الله علیه و سلم و شرط ان لا یكون قاطع اخر قوله برهان ای حجة و دلیل علی ایمان صاحبها قوله و الصوم جنة بضم الجیم و تشدید النون الترس ای مانع من النار بکسر الشووة و ضعف القوة قوله تطفي الخطیئة الخطیئة لکونها توذی الی النار نزلت منزلة النار فبدر عن قلعها و انزالها و قد ورد فحماها بالاطفاء المناسب بالنار

حل المسألة
شرح
ابن العربی
بنی الخوب
لا حرمه
فحقا
و حکم
الفلادان
اعلامیاری
ثوبا
حرمه
فقال
کانه
شفق
و اما
النقل
عن
الصیابة
فقد
منادى
فی
بناء
مسند
الیم
و الحمد
لله
و اما
الاستدلال
من
احادیث
فروی
عن
النبی
صلی
الله
علیه
و سلم
فی
انشاء
فی
الیوم
الاول
حین
ثاب
الشفق
و صلا
فی
الیوم
الثانی
حین
اللیل
فاوکان
الشفق
سیاضا
و احمر
هذا
اختصار
لان
البیاض
یقید
الی
ثالث
اللیل
و قد
حکى
عن
الخلیل
انه
حارسه
فوجدته
فی
لیالی
الصیف
ان
نصف
اللیل
و فی
شرح
الوسیة
ان
ابن
ابی
و لیس
و الخلیل
رقا
الشفق
فالوغب
الایض
طلوع
الفجر
و فی
الحدیث
کماله
علی
امامه
جبریل
البی
صلی
الله
علیه
و سلم
کانت
فی
الصیف

اعلان

واضح ہو کہ اس مبارک مجموعہ شروح الہیہ
ترندی شریف کے چھپنے میں جس قدر صرف نہ ہوایا اور محنت
مشقت پڑی وہ ماہر و بخوبی ظاہر ہو کہ سوائے شرح حاشیہ کے اندر کی
تینوں شرحوں میں ایسا عمدہ التزام کر کے حسن ترتیب کے ساتھ لکھا گیا کہ لکھنے والے
دانتوں پسینا آیا اور پھر شرح کی تقسیم عبارت کا ایسا انتظام جدید کیا کہ ہر حدیث
کی شرح کو اویسکی تخت میں لکھا اور دوسرے صفحے میں جانے دیا کہ آج تک کسی نے مجموعہ
شرح کی مطابقت میں ایسا حسن التزام نہیں کیا و معذرت فرمائی بران ضرورت جمعی اشی
بھی لکھوائے گئے کہ طلبہ کو پورا پورا فائدہ پہنچے اور صاحب فرمایش کا یہ چشمہ فیض تا قیامت
جاری رہے اور حق محنت اس ہیأت مجموعی جدید و حسن ترتیب مفید کا مطبع
میں محفوظ رہے جو صاحب چاپیں اقم سے اجازت لیکر چھاپیں فقط

الرافع
عاجز محمد عبدالرحمن

مستسم
مطبع نظامی واقع

کانپور